



الأزهر

رسالة في القصر والجمع

تأليف

الشيخ محمد محمود أبو حسن

الحاصل على درجة التخصص من كلية الشريعة عام ١٩٣٦

تحقيق

حلمي السيد أبو حسن

مدرس مساعد بكلية اللغة العربية

جامعة الأزهر

رئيس التحرير

د. عاي أحمد الطيب

هدية عدد ذي القعدة ١٤١١ هـ

رسالة في القصر والجمع

تأليف

الشيخ محمد محمود أبو حسن

الحاصل على درجة التخصّص من كلية الشريعة عام ١٩٣٦

تحقيق

حلمي السيد أبو حسين

مدرس مساعد بكلية اللغة العربية

جامعة الأزهر

رئيس التحرير

د. علي أحمد الخطيب

هدية عدد ذي القعدة ١٤١١ هـ

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على سيد
الأولين والآخرين سيدنا محمد النبي الأمي وعلى آله
وصحبه ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين .

أما بعد

فموضوع « القصر والجمع في الصلاة » من
الموضوعات التي تهتم كل مسلم ، لأنه يتعلق بأعظم
الفرائض التي أمرنا الله تعالى بإقامتها ، ونادانا
بالمحافظة عليها ، وبين رسول الله ﷺ أنها « عماد
الدين » ، و« أول ما يحاسب عليه العبد يوم القيامة » ،
وقال ﷺ : « من حافظ عليها كانت له نوراً وبرهاناً ونجاة
يوم القيامة ، ومن لم يحافظ عليها لم يكن له نور
ولا برهان ولا نجاة ، وكان يوم القيامة مع قارون وفرعون
وهامان وأبي بن خلف »^(١) والمحافظة عليها تعني القيام
بها خير قيام ومعرفة أحكامها صغيرها وكبيرها .

والقصر والجمع وما دار فيهما من خلاف ، وما ورد من
أدلة تحتاج إلى عالم يجمع بين الفصوص ، ويؤول ما
ظاهره التناقض ، ويرجح ما ورد من آراء كالخلاف في

(١) رواه أحمد بإسناد جيد ، والطبراني في الكبير والوسط كما في مفتاح

الخطابة والوعظ للشيخ محمد أحمد العدوي ص ١١٥ .

المسافة التي تقصر فيها الصلاة ، وبيان حكم : هل هو واجب أم رخصة ؟ ، والمسافر امير نفسه ، إن شاء قصر وإن شاء أتم ، وإن شاء صام وإن شاء أفطر أم غير ذلك ؟ وهل الجمع خاص بالسفر، أم يجوز في المطر والوَحْل^(١) والمرض وغيرهما ؟ وهل الجمع يكون تقديمًا وتأخيرًا ؟ أم تأخيرًا فقط كما يقول بعض إخواننا الذين يقدسون آراء ابن حزم، ويسفهون كثيرا من الفقهاء، ونحن - كمسلمين منصفين ، ميسرين لا معسرين - يجب ألا نتعصب في المسائل الفقهية، ولا نسفه الأئمة الموثقين ، ولا نتعصب لشخص بعينه ، فكلهم من رسول الله - ﷺ - ملتمس ومع كل دليله .

هذه الأسئلة وغيرها من المسائل الفقهية الخاصة بقصر الصلاة وجمعها نجدها في هذه الرسالة التي نقدمها وهي تبرز الجانب السمع في شريعة الله الباقية : ﴿ وَمَا جَمَلَ عَلَيْكُمُ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ ﴾^(٢) . ويظهر فيها المؤلف عالما ثباتا وحجة فيما يورد من أدلة وما يرجح من آراء ، فيها تيسير ودفع للحرَج ، بخلاف ما نسمعه من آراء لبعض المتشددين- في هذا العصر ، وهذا التيسير هو ما ينتظر من عالم متخصص من الرعييل الأول بعد صحة الشيخ المراغى لتطوير الأزهر من جيل العلماء الذين

(١) الرَّحْلُ بالتحريك هو الطين الرقيق ، وبالتسكين لغة رديئة .

كما في الصحاح « وحل » جـ - ٥ / ١٨٤٠ - ١٨٤١ .

(٢) سورة الحج الآية ٧٨ .

نعتز بهم ، ونغترف من معينهم ، إذ تتلمذ على الأعلام .
أمثال الشيخ محمود شلتوت، والشيخ محمد مامون
الشناوى وغيرهما .

وقد قال الإمام الثورى رضى الله عنه : « إنما الفقه
الرخصة من ثقة ، أما التَّشَدُّدُ فيحسنه كل أحد » . وهذه
الرسالة مخطوطة بمكتبة كلية الشريعة تحت رقم
(٢٠١) ، وقد عثرت على نسخة أخرى بمكتبة المؤلف .
وقد قدمها لنيل درجة التخصّص عام ١٩٣٦ . كما عثرت
على مسودة لها بخط المؤلف في كراسات . ونحن في حاجة
ماسة إلى نشر هذه الرسائل لينتفع بها المسلمون . وهى
تقع في (١١٦ صفحة) ست عشرة ومائة صفحة . ورغم
إيجازها ففيها علم كثير ، وهى تشتمل على : المقدمة ،
وتعريف القصر لغة وشرعاً ، وسببه ، ودليل
مشروعيته ، وحكمته ، وحكمه ، مع مناقشة الأدلة
والآراء في ذلك وترجيح ما يراه راجحاً . ثم الكلام على
شروط القصر ، ومبحث في انتهاء السفر الذى تنقطع به
الرخص ، وحكم ترخص المسافر بالفطر في رمضان .

ثم انتقل المؤلف إلى الحديث عن الجمع ، وما يجوز
جمعه من الصلوات وما لا يجوز ، ودليل الجواز ،
وشروط جمع التقديم ، وشروط جمع التأخير . ثم تحدث
عن الجمع بالمطر وما ورد فيه من أدلة صحيحة ،
مناقشاً ومرجحاً ، وشروطه ، وفى حق من تثبت هذه
الرخصة ؟ .

ثم ختم بحثه بالجمع بالمرض والوحل ونحوهما من
الاعذار، وجواز ذلك وأدلته والرد على المانعين .
وقد اعتمد المؤلف - رحمه الله - على مراجع كثيرة ،
أشار في نهاية البحث إلى أهمها : مثل : المجموع للنووي ،
والحاوي للماوردي ، وشرح الوجيز للرافعي ، وشرح
الرملي على المنهاج . وقد كانت هذه الكتب مخطوطة في
عصره مما يدل على إناة هؤلاء العلماء وصبرهم ودقتهم ،
وفي ذلك إشارة إلى كثير من الذين يردون آراء الفقهاء أن
يقرأوا في هذا الوقت الذي ادعى العلم فيه كثير ،
وخاضوا في المسائل الفقهية، وانكروا ما هو صحيح إذ
عرفوا شيئاً وغابت عنهم أشياء .
أسأل الله - تعالى - أن يفقهنا في ديننا « اللهم عَلِّمْنَا
وانفعنا بما علمتنا ، والحمد لله على كل حال ، ونعوذُ
بالله من حال أهل النار » .
رحم الله شيخنا مؤلف هذه الرسالة . وسلام على
الصادقين .

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين .

المحقق

حلمي السيد أبو حسن

مدرس بجامعة الأزهر

الثلاثاء (ليلة ٢٧ من رمضان ١٤٠٩ هـ)

٢ من مايو ١٩٨٩ م



فضيلة الشيخ محمد محمود أبو حسن
(١٩٠١ - ١٩٥٢ م)

تعريف بالمؤلف

نسبه ونشأته :

هو محمد بن محمود بن محمد أبو حسن ، ولد في مدينة شربين^(٣) من أبوين كريمين في الحادى عشر من شهر يولية سنة واحدة وتسعمائة والى (١١/٧/١٩٠١ م) .

وتربى في هذه البلدة فدخل (الكتاب) ليحفظ القرآن الكريم ويجيد القراءة والكتابة والخط ، وبعد أن تم له ذلك ألحقه والده بمكتب شربين الراقى ، وكان يتبع « مجلس مديرية الغربية » ويقوم بواجب التعليم الدينى والثقافى ، فدرس فيه تفسير أجزاء من القرآن الكريم ، ومنها « جزء عم » للشيوخ محمد عبده - رحمه الله ، والفقه ، والخط ، واللغة العربية والرسم النظرى ، والحساب والهندسة ، وإمساك الدفاتر وتقويم البلدان ، والتاريخ ، و« الأشياء » ، وتبدير الصحة ، وهى مواد مفيدة وعظيمة كما يظهر من الكراسات الموجودة في مكتبته ، وفيها ثقافة رفيعة ، وقد كان ترتيبه « الأول » في جميع سنوات الدراسة بهذا المكتب ، بدأ الدراسة فيه سنة ١٩١٥ وانتهى منه أواخر سنة ١٩١٨ م .

وكان شغوفاً بالعلم ، مُحِباً لأهله فلم يكتفِ بهذا الزاد بل أخذ يتلقى العلم على بعض الأزهرين في بلده ، لكنه وجد أن الفائدة لا تتم إلا بالالتحاق بالمعاهد الأزهرية لمواصلة العلم فأشار عليه جده ووالده أن يكتفى بذلك ، فأبى وسافر إلى

(٣) مدينة تابعة لمحافظة الدقهلية حالياً .

الإسكندرية ، والتحق بمعهدا وانتظم في سلك طلابه ، ثم تحول إلى دمياط ، ثم واصل المسيرة إلى نهاية الطريق . وقد طُلب منه وهو طالب أن يكتب عن حياته منذ نشأته حتى هذا التاريخ (٥ من جمادى الأولى ١٣٤٢هـ / ١٣ ديسمبر سنة ١٩٢٣ م) . فكتب يقول :

« نشأت ببلدتي شربين هذا البلد الأمين ، ولما ترعرعت وفهمت الخطاب ذهبتُ بي يد الشفقة والحنان إلى « الكتاب » فتأثرت متأثرة من على منفعة حريص ، العارف بالمرغول من النفيس ، فأثت بالفائدة العظمى والخط الاسمي ، حفظت كلام الله ، واحسنت القراءة والتسطير ، ولما كان تعليم المكاتب لا يزيد على ذاك ، جولت الفكر في الالتحاق بكتاب آخر أرقى من الأول تعليمًا ، ولما كان المكتب الذي أنشاه مجلس مديرية الغربية « بشربين » حاضراً بين يدي ، سهل على طرقي بابي ، والانتظام بسلك طلابه ، مكثت به ثلاث سنوات ، تعلمت فيها علم الحساب والهندسة ، ومبادئ الفقه والنحو ، وفن الرسم ، والجغرافيا ، فلما تخرجت من هذا « الكتاب » ، سُدَّت في وجهي الأبواب، وضائق على الأرض برحبها ، فوقفت وقفة الحائر المندهش اقلب النظر فلا أجد ببلدنا باباً اطرقة أو سبيلاً أسلكه ، لأحظى بتلك الثمرة التي قاسيت الشدائد في غرس أصلها ، وسهرت على إصلاحها، وإذا تطلعت إلى الانتظام بمدرسة أو معهد ، وكان هذا جل ماري ومناي ، رددت الطرْف وهو حسير ، فليس هناك من يمكنه إذ ذاك القيام بمصاريفي ،

فاقف واجماً اتنفس الصعدا ، وابكى على ضياع تعبى
الذى مضى ، وما خفت لوعتى إلى أن قدم ببلدنا خير آس
وابرع نطاس ، فضيلة الاستاذ الشيخ مسعد الرفاعى
فلزمت بابه ، وتمسكت بأذياله إزاء سنتين ، غير أنى
رايت أن الفائدة لا تتم إلا بالالتحاق بالمعاهد الدينية ،
فرميت بنفسى فى احضان القدرة الإلهية ، وطرحت هم
الرزق ورأى ظهرياً ، وفوّضت الأمر لربى ، وتوكلت
عليه : ﴿ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ ﴾^(٤) فذهبت إلى
معهد الإسكندرية والتحقت به ، ثم حولت بطبيعة
التخصص (قانون الأزهر الجديد) إلى معهد دمياط ،
وهانحن سائرون فى طلب العلم فنرفع أكف الضراعة إلى
السميع القريب راجين أن يصل بنا إلى الغاية والنهاية ،
إنه على ما يشاء قدير وبالإجابة جدير .
وقد كتب له استاذهُ^(٥) معلقاً على هذا الموضوع
بقوله : « لقد أجدت وأحسنيت وإن طالباً هذا تاريخه لمن
يحسن مستقبله » .

وقد أنهى دراسته الأولية بمعهد دمياط، وحصل على
شهادته سنة ١٩٢٣ بترتيب (٣٢) من بين الناجحين
وعندهم (٥٧٢) طالبا .
ثم حول إلى معهد طنطا الأحمدي / القسم الثانوى ومكث
به خمس سنوات ، درس له خلالها كبار الأساتذة أمثال :

(٤) سورة الطلاق الآية ٣ .

(٥) الأستاذ الشيخ أحمد على مدرس الإنشاء بمعهد دمياط وقتها .

الشيخ يوسف الشيخ^(٦) ، والشيخ محمد الفقى ، والشيخ أحمد المليجى ، والشيخ حامد جاد ، والشيخ محمود حمودة والشيخ خميس بلال ، والشيخ عبد الفنى محمود شيخ المعهد حينذاك ، كما درس له التربية بيومى أفندى ، ودرس له التاريخ الطبيعى بهذا المعهد الدكتور سيد على الجزار . وقد حصل على الثانوية الأزهرية عام ١٩٢٨ وكان ترتيبه « الثالث » من بين الناجحين وعددهم (١٨٧) طالباً . وقد عرف بين أساتذته وزملائه بصلاحه وكريم خلقه ، وحسن معاملته ، وأصالة علمه ، وجودة خطه .

ومما يذكر أنه - وهو طالب - فى المكتب الرافى حصل على شهادة مجموعة تحسين الخطوط « الرقعة والنسخ والتلث » . ثم التحق بالقسم العالى بالأزهر واختار كلية الشريعة وظل بها طالبا للعلم حريصا عليه . حتى حصل على الشهادة العالمية ، بعد أن نجح فى امتحانها الذى أجرى بالجامع الأزهر (سنة ١٣٥٠ هـ / ١٩٣٢ م) ويوجد بمكتبته « براءة بمنح شهادة العالمية » موقع عليها من الملك فؤاد . وقد أصيب فى هذه السنة بمرض « الربو » وأخذ يبحث عن علاج ، وعلى الرغم من إصابته بالمرض واصل تعليمه ، وتقدم للحصول على درجة التخصص وواصل المسيرة حتى حصل على « الدكتوراه » فى الفقه والأصول عام ١٩٣٦ ، وقدم رسالته هذه التى تنشرها « مجلة الأزهر » ضمن ما كان يمتحن فيه طالب هذه

(٦) جذ الاستاذ الدكتور عبد الفتاح الشيخ ، رئيس جامعة الأزهر حالياً .

الدرجة ، أمام لجنة تستمر أياما أمام كبار العلماء ، وكان شافعى المذهب وقد أثنت عليه اللجنة خيراً .

درس له بكلية الشريعة أساتذة أعلام وأئمة كبار أمثال : الشيخ محمد مأمون الشناوى ، والشيخ محمود شلتوت ، والشيخ محمد إبراهيم كرسون ، والشيخ حسين محمد خفاجى وغيرهم .

وقد نُشرت نتيجة التخصص فى الصحف الرسمية ، وأذيعت بالإذاعة المصرية ، واهتمت صحيفة « كوكب الشرق » التى كان ينشرها « أحمد حافظ عوض بك » ويرأس تحريرها حسين فتوح . فصدرت صفحتها الأولى بنتيجة امتحان شهادتى العالمية بأقسامها و«دكتوراه التخصص» وذلك مساء الاثنين ٢٠ من جمادى الآخرة ١٣٥٥هـ/ ١٩٣٦/٩/٧ م وفى الصفحة الخامسة نشرت أسماء النتيجة ، ثم أفردت « شهادة الدكتوراه » بقسم مستقل بنفس الصفحة ، أوردت فيه أسماء الأساتذة الذين نالوا هذه الدرجة ، ومنهم فى « شعبة فقه الشافعية والأصول » اسم فضيلة الدكتور صاحب الرسالة .

ولم يلتحق الدكتور استاذاً بالجامعة ولا غيرها ، فقد حال المرض بينه وبين التعيين مما أقعده فى بيته ، يتعاطى أنواعا من العلاج يشفى يوماً ، ويمرض أياماً ، وظل صابراً على قدر الله تعالى . كما كان قبلة الناس فى بلده ، يفتى ويعلم ابتغاء وجه الله تعالى لا يريد من الناس جزاء ولا شكورا .

واسندت إليه مآذونية بندر شربين سنة ١٩٤٣ فقام بها - على الرغم من مرضه - خير قيام وعلم من جاعوا بعده كيف

يكون التوثيق الصحيح للعقود الشرعية ، وتحريها والاهتمام
بالشرعيات كالرضاع وغيره ، وكيف تكون المعاملة الطبية مع
الناس ، وما زال أهل بلدته يثنون عليه خيراً ويرون في الحديث
عنه بركةً ، وتذكراً للخلق الكريم والصالح والتقوى
ويستمتطرون عليه رحمة الله تعالى .
زملاؤه

وقد كان له زملاء أفاضل في رحلة الأزهر
التعليمية الطويلة المذكورة أسماؤهم في قوائم متعددة
بمكتبته ، وفي الخطابات الموجودة بها ، وقد كانوا يرأسونه
حتى بعد أن أقعده المرض ولازم بيته ، ورسائلهم الموجودة
بين يدي الآن كلها تعبر عن مدى حُبهم لأخيهم ودعائهم له
بالشفاء واستفثائه في بعض المسائل الفقهية ، ومن زملائه
الأعلام الشيخ محمد فايد رحمه الله ، والشيخ عبد الحسيب
طه حميدة ، والشيخ عبد العزيز أبو نور ، والشيخ قاسم
العبد ، والشيخ محمد فوزي خشبة ، رحمهم الله أجمعين ،
ومن الزملاء الباقيين فضيلة « الشيخ جاد الرب رمضان »
عميد كلية الشريعة سابقاً أطل الله في عمره .
أقوال زملائه عنه :

قال الشيخ جاد الرب رمضان : « كان الشيخ محمد
أبو حسن - رحمه الله - عالماً صالحاً » .
وقال عنه الشيخ عبد العزيز أبو نور عميد كلية الشريعة
الأسبق : « كان الشيخ محمد أبو حسن - رحمه الله - عالم
المُضِلَّة » .

وكان الشيخ محمد فوزى خشبة - رحمه الله - يرأسه دائماً مبتدئاً بهذه العبارة « سيدى فضيلة الأستاذ » .

نماذج من أسلوبه :

للشيخ - رحمه الله - عدة آثار بخطه تدل على دقته ، وجمال أسلوبه ، وحسن اختياره من ذلك : أ - خطبة النكاح التي كان يعقد بها عقود الزواج ومنها « الحمد لله الذى أَحَلَّ الزواج وحرم السفاح ، وَأَلَّفَ بين الأجساد والأرواح ، وَأَلَّفَ بين قلوبهم : ﴿ لَوْ أَنفَقْتُ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً مَا أَلَّفْتُ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلَّفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ ^(٧) وأصلى وأسلم على سيدنا محمد القائل « خلقت من نكاح ولم أخلق من سفاح من لدن آدم إلى أن ولدني أبى وأمى لم يصبنى من سفاح الجاهلية شيء » ، اللهم صَلِّ وسلم وبارك على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أهل الشرف والمجد والسماح . أما بعد : فإن الزواج سُنَّةٌ من سنن الأنبياء ، وَحُلَّةٌ من حلل الاقتياء ، أَدْرَنَ به ربُّ الأرض والسماء ، يجعل الله به البعد* قريباً والأجنبى صِهْراً ونسيباً ، وهو من النعم العظيمة التى أنعم الله بها على عباده وأَمَتَّنَ بها فى الكتاب الكريم حيث يقول : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجاً لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً ﴾ ^(٨) .

ب - هذا الموضوع الموجود بخطه فى مكتبته « واجب

(٧) سورة الانفثال من الآية ٦٣ . * كذا ، ولعلها البعيد .

(٨) سورة الروم من الآية ٢١ .

التلميذ نحو المعلم ، وللشيخ عدة آثار في السيرة والفقه
وتفسير جزء عم بخط يده في كراسات موجزة .

وفاته :

وبعد صبر على قضاء الله وقدره فاضت روحه الطاهرة إلى
بارئها يوم الاثنين « ٢٣ من ربيع الآخر ١٣٧١ هـ / الموافق
٢١ من يناير سنة ١٩٥٢) فحزن عليه الناس حزناً شديداً ،
وخرجوا لتشييعه إلى مقره الأخير إلى الدار الآخرة حيث
الجزء والثواب والنعيم المقيم ﴿ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى ﴾ (٩) ،
ودفن الشيخ وحده في قبر تحوطه الهيبة ويعطوه الإجلال ، ولم
يدفن معه أحد حتى يومنا هذا ولم يفتح عليه قبره ؛ نسأل
الله تعالى أن يعوضه عما فاتته من الدنيا في جنات ونهر .
لم يترك زوجة ولا ولداً ، وإنما ورث العلم ، وترك مكتبة
وأثراً تشهد له رحمه الله ، فسلام عليه في الخالدين ،
وسلام عليه في الأبرار والصديقين .

وقد كتب الشيخ محمد فوزي خشبة (١٠) - رحمه الله
تعالى - يرثيه قائلاً : « أما هذا النبأ المَحْزَنُ المَوْجَعُ .. نبأ وفاة
أعز الأصدقاء ، وأطهر الإخوان المرحوم الطيب الذكر فضيلة
الأستاذ الشيخ محمد .. هكذا شاءت المقادير .. وهكذا
أرادت أن تفقد شريين وأن يفقد الإسلام والطهر والتقوى

(٩) من سورة الأعلى الآية ١٧ .

(١٠) أستاذ البلاغة والأدب المشهور بمعهد طنطا ، تولى سنة ١٩٦٠ .

كتب للشيخ سيد محمود حسن

والإخلاص والوفاء هذا العالم الجليل ، والرجل الكامل
الفاضل ، والصديق الصادق الوفي... وإننى إذ أبعث إليك
مُعْزِيًا فى أحبّ صديق ، وأكرم أستاذٍ فإننى أبتهل إلى الله -
سبحانه - أن يكرم جواره ويُجْزِلَ مثوبته .. وأن يتولى قلوبنا
الحزينة ، ونفوسنا الأسيفة صبراً على مصابنا فيه ، فلقد
كان - رحمه الله - رجلاً كامل الرجولة ، عالماً ممتازاً فى علمه
وخلقه ، وصبره وكريم عنصره . وهأنذا يا أخى أعتذر إليك
وإلى إخوتك فى هذا التقصير الذى لا ذنب لى فيه ، وما أظنك فى
حاجة إلى أن أذكرك بما أعدّه الله للصابرين على بلوائه من
مثوبة ورضوان .

والسلام عليك من أخيك ورحمة الله .

فوزى خشبة

رحم الله علمائنا أجمعين ونفع المسلمين بعلمهم .

تحقيق النص والتعليق عليه

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى خلق السموات والأرض ، وجعل
الظلمات والنور ثم خص الذين اصطفى من عباده بتجارة
لن تبور ، وهدى الذين انعم عليهم صراطا مستقيما ،
وزين سماء الدنيا بمصابيح الكواكب ، فكانت للمسافر
إماما ودليلا ، سبحانه اوضح لعباده سبيل الهداية
فجعل لهم ديننا حنيفا وشريعة سمحة ولم يتركهم سدى
يتخبطون فى ظلمات الجهل والغواية ، ولم يقصرهم على
العزائم ، فتضعف قواهم وتفتر همهم ، فشرع لهم
الرخص كما شرع لهم العزائم قال تعالى :

﴿ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ ﴾ (١) .

والصلاة والسلام على سيدنا محمد الهادى إلى الصراط
المستقيم وعلى آله وصحبه والتابعين . ويعد فهذه رسالة
فى القصر والجمع تجمع المهم من احكامهما والله اسأل ان
ينفعنا بهدى سيد المرسلين - ﷺ - آمين .

(١) سورة الحج الآية ٧٨ .

الكلام على القصر

تعريف القصر :

القصر من الشيء لغة : الحد منه وجعله أنقص مما كان ^(٢) وقصر الصلاة شرعا : ردها إلى ركعتين في السفر ^(٣) .

سبب القصر :

جعل الشارع السفر مناطا للترخص بالقصر من الصلاة دفعا للمشقة المضبوطة بالسفر الطويل إلى مقصد معين ، وإنما لم يعلق الحكم بنفس المشقة لأنها خفية مضطربة ، تختلف باختلاف الصور والأشخاص والأزمان والأحوال ، فلا يمكن معرفة ماهو مناط الحكم منها والوقوف عليه إلا بعسر وجرح ، ودأب الشارع فيما هذا شأنه إنما هو رد فيه إلى المظان الظاهرة الجلية ، دفعا للعسر عن الناس والتخبط في الأحكام .

ولهذا فإنه لم يرخص للحمال المشقوق عليه في الحضر، وإن ظن أن مشقته تزيد على مشقة المسافر في كل يوم فراسخ ، لأن ذلك مما يختلف ويضطرب ، ورخص للمسافر وإن كان في غاية الرفاهية والدعة .

(٢) انظر العين للخليل بن أحمد (قصر) حـ ٥٨/٥ ط دار الرشيد بالعراق بتحقيق الدكتور ابن المخزومي والسمرائي سنة ١٩٨٢ .

وكذا المصباح المنير للفيومي (قصر) حـ ٧٧٧/٢ ط الاميرية بمصر سنة ١٩٠٩ .

(٣) انظر في ذلك كتب الفقه ، وفتح الباري لابن حجر حـ ٦٥٢/٢ ط الريان بمصر سنة ١٩٨٦ .

دليل مشروعية القصر

تقصر الصلاة الرباعية في السفر إلى ركعتين سواء أكانت صلاة خوف أم أمن ، وقد شرع القصر في السنة الرابعة من الهجرة^(٤) ، وقيل في ربيع الثاني في السنة الثانية ، وقيل بعد الهجرة بأربعين يوما .

وثبتت مشروعيته بالكتاب والسنة والإجماع قال الله تعالى : ﴿ وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾^(٥) ، وقد تمسك داود^(٦) وأهل الظاهر بظاهر الشرط وهو قوله تعالى : (إن خفتم) فقالوا: إن القصر لا يجوز إلا في حالة الخوف ، والذي عليه الأئمة أن القصر مشروع في الأمن أيضا^(٧) .

وقد تظاهرت الأخبار على ذلك فقد أخرج النسائي والترمذي وصححه عن ابن عباس - رضى الله تعالى عنهما قال : «صلينا مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بين مكة والمدينة ونحن أمنون لانخاف شيئا ركعتين»^(٨) .

(٤) ويظهر أنه الأرجح إن قدم هنا واقتصر عليه في الفقه على المذاهب الأربعة قسم العبادات ص ٣٥٩ ط دار الكتب سنة ١٩٣٦ وكذا في قليوبى وعميرة .
- ٢٥٥ / ١ قدم على الآثار الأخرى .

(٥) سورة النساء الآية ١٠١ .

(٦) هوداود بن على بن خلف الأصبهانى الملقب بالظاهرى ، مولده في الكوفة ، سكن بغداد وتوفى بها سنة ٢٧٠هـ .

وفيات الأعيان ح ١ / ١٧٥ والأعلام ح ٢ / ٣٣٣ .

(٧) انظر تفسير القرطبي ص ١٩٣١ ط الشعب (عن سورة النساء) .

(٨) النسائي كتاب تقصير الصلاة في السفر ح ٣ / ٩٦ وتحفة الأحوذى أبواب السفر ٣ / ١٠٩ وقال الترمذى «صحيح» .

وروى أن يعلى بن أمية قال : قلت لعمر بن الخطاب : ﴿ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾^(٩) وقد أمن الناس ، قال عمر : عجبت مما عجبت منه فسألت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن ذلك فقال : صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته ، رواه الجماعة^(١٠) إلا البخارى إلى غير ذلك من الأخبار . ولا يتهمن أن ذلك مخالف للكتاب . أما عند القائلين بالمفهوم فلان التقييد بالشرط إنما يدل على نفى الحكم عند عدم الشرط إذا لم يكن له فائدة أخرى ، وقد خرج الشرط هنا مخرج الاغلب^(١١) كما في قوله تعالى : ﴿ وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَانَكُمْ عَلَى الْبِقَاوِ إِنْ أَرَدْتُمْ مَحْصَنًا ﴾^(١٢) .

وأما عند الحنفية بخلان الآية لاتدل على أكثر من أنه عند الخوف يصح القصر ، أما في حال عدم الخوف فهل يصح القصر أم لا ؟ .

ذلك ما لم تتعرض له الآية بل هي ساكتة عنه ، وهذا المسكوت عنه قد بينته السنة ، ثم ماذا يقول الظاهرية في قوله

(٩) سورة النساء الآية ١٠١ .

(١٠) مسلم كتاب المسافرين جـ ١٤٣/٢ وتحفة الاحوذى تفسير سورة النساء ٢٩٢/٨ ، ٣٩٣ وقال « حسن صحيح » وسنن أبي داود باب السفر جـ ٣/٢ والنسائى كتاب تقصير الصلاة في السفر جـ ٩٥/٣ وابن ماجه باب تقصير الصلاة في السفر جـ ٣٣٩/١ ومسند الشافعى ص ٢٤ وص ٤٨ ومسند الإمام أحمد ٢٥/١ ، ٣٦ . وصحيح ابن خزيمة ٧١/٢ (السفر) .

(١١) إذ كان الغالب على المسلمين الخوف في الاسفار .

انظر القرطبي تفسير سورة النساء ص ١٩٣١ .

(١٢) سورة النور الآية ٢٣ .

تعالى : ﴿ إِنِ خِفْتُمْ أَنْ يُفْتِنَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ هل يقولون إن السفر المرحص إنما يكون في حال الخوف من الكفار فقط : وأما من العدو مطلقا فلا .

مانظنهم يقولون بالتزامه إذ المعقول أن الذي يصلح أن يكون علّة هو خوف الفتنة مطلقا ، وحيث كان الأمر كذلك فهم محجوجون بما احتجوا به .

وقال بعضهم: إن القصر في الآية محمول على القصر من صفة الصلاة ، فتصير ذات إيماء يباح الانتقال فيها بعد أن كانت ذات ركوع وسجود يمتنع المشي فيها ، وذلك في صلاة الخوف ، وحينئذ يبقى الشرط على ظاهر مقتضاه المتبادر إلى الأذهان ونسب ذلك إلى طاووس^(١٣) والضحاك^(١٤) .

ويقول أصحاب هذا الرأي: إن الآية واردة في قصر الصفة في صلاة الخوف ، لا في قصر العدد في السفر ، وذلك لأن مشروعية قصر العدد سابقة على نزول الآية^(١٥) .

وهذا القول باطل لأن يعلى بن أمية يقول لعمر بن الخطاب رضي الله عنه : كيف نقصر وقد آمنا وقال الله تعالى : ﴿ فَلَيْسَ

(١٣) هو طاووس بن كيسان من سادات التابعين توفى بمكة سنة ١٠٦ هـ . المعارف لابن قتيبة ص ٤٥٥ وتهذيب التهذيب ٩/٥ .

(١٤) الضحاك بن مزاحم الهلالي من سادات التابعين ، أقام بخراسان وتوفى سنة ١٠٢ هـ وقيل ١٠٥ أو ١٠٦ هـ . انظر المعارف ص ٤٥٧ وتهذيب التهذيب ٤٥٣/٤ .

(١٥) وقد نقل القرطبي ذلك عن أبي بكر الرازي الحنفى (الجصاص) انظر تفسير القرطبي سورة النساء ص ١٩٣٠ ورد عليه القرطبي بحديث يعلى بن أمية .

عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنَّكُمْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمْ
الَّذِينَ كَفَرُوا ﴿١٦﴾ فقال عمر : عجبت مما عجبت منه فسألت
النبي - صلى الله عليه وسلم - فقال : صدقة تصدق الله بها
عليكم فاقبلوا صدقته (١٧) .

وهذا يدل على أن المراد بالقصر في الآية القصر من عدد
الركعات ، لأن السائل فهم أن ذلك لا يكون إلا في الخوف وقد
فعل في الأمن ، فدل ذلك على أن القصر الذي في الآية من
جنس القصر الذي يكون في الأمن ، وذلك نقص في عدد
الركعات دون الصفة ، وأيضاً فإن القصر أن تقتصر من
الشيء على بعضه، والقصر في الصفة تغيير لا إتيان بالبعض
لأنه جعل الإيماء بدل الركوع والسجود مثلاً .
وأيضاً فإن (مِنْ) في قوله (مِنْ الصَّلَاةِ) للتبويض وذلك
في الاختصار على بعض الركعات أظهر .

حكم مشروعية القصر

جوز الشارع للمسافر المترفه قصر الصلاة في سفره دون
المقيم المجهود الذي هو في غاية المشقة .
وهذا من كمال حكمة الشارع، فإن السفر في نفسه قطعة
من العذاب وهو في نفسه مشقة وجهد ، ولو كان المسافر من
أرقه الناس فإنه في مشقة وجهد بحسبه ، فكان من رحمة الله
بعباده وبره بهم أن خفف عنهم شطر الصلاة واكتفى منهم

(١٦) من تفسير الآية ١٠١ من سورة النساء .

(١٧) الحديث مرّ تخريجه .

بالشطر ، فلم يفوت عليهم مصلحة العبادة بإسقاطها في السفر جملة ، ولم يلزمهم بها في السفر كإلزامهم في الحضر .
وأما الإقامة فلا موجب لإسقاط بعض الواجب فيها ، وما يعرض فيها من الشقة والشغل فأمر لا ينضبط ولا ينحصر ، فلو جاز لكل مشغول ومشقوق عليه الترخص ، لضاع الواجب واضمحل بالكلية ، وإن جاز للبعض دون البعض لم ينضبط فإنه لا وصف يضبط ما تجوز معه الرخصة وما لا تجوز بخلاف السفر .

على أن المشقة قد علق بها من التخفيف ما يناسبها ، فإن كانت مشقة مرض وآلم يضر به ، جاز معها الصلاة قاعدا أو على جنب ، وذلك نظير قصر العدد ، وإن كانت مشقة تعب فمصالح الدنيا والآخرة منوطة بالتعب ، ولا راحة لمن لا تعب له ، بل على قدر التعب تكون الراحة ، فتناسبت الشريعة في أحكامها ومصالحها بحمد الله ومنه .

وأما اختصاص القصر بالرباعية دون الثلاثية والثنائية ففي غاية المناسبة ، فإن الرباعية تحتل الحذف لطولها بخلاف الثنائية ، فلو حذف شطرها لأجحف بها ولزالت حكمة الوتر الذي شرع خاتمة العمل .

وأما الثلاثية فلا يمكن تشطيرها ، وحذف ثلثيها مُخِلٌّ بها ، وحذف ثلثها يخرجها عن حكمة شرعها وترها ، فإنها شرعت ثلاثا لتكون وتر النهار ، كما قال النبي - صلى الله عليه وسلم : «والمغرب وتر النهار فأوتروا صلاة الليل» (١٨) .

(١٨) الحديث أخرجه الطبراني كما في «كنوز الحقائق في حديث خير الخلائق ، للمناوي بهامش الجامع الصغير ج ٢/ ١٢٨ ط بيروت .

حكم القصر في الصلاة

ذهب الشافعى - رضى الله تعالى عنه - إلى أن القصر ليس بواجب عينا وإنما هو رخصة ، فالمسافر مخير في إسقاط الفرض بين عزيمة الإتمام ورخصة القصر وبهذا قال عثمان ابن عفان وسعد بن أبى وقاص وعائشة ومالك وأحمد وأبو ثور^(١٩) .

وقال أبو حنيفة : القصر واجب عينا على المسافر ، فليس فرضه إلا الركعتين حتى إذا نوى أربعاً ولم يجلس على رأس الكعتين الأوليين ، بطلت صلاته لتركه فرض القعود الأخير ، وإذا جلس صح فرضه وكانت الركعتان الأخريان نافلة له ، وممن ذهب إلى وجوب القصر على وعمر وابن عمر وابن عباس وروى عن عمر بن عبد العزيز^(٢٠) .

احتج القائلون بوجوب القصر :

أولاً : بأنه المشهور من فعل رسول الله - صلى الله عليه وسلم .

وثانياً : بما روى عن عائشة - رضى الله تعالى عنها - قالت : « فرضت الصلاة ركعتين ركعتين فأقرت صلاة السفر وزيد في صلاة الحضر » رواه البخارى ومسلم^(٢١) .

(١٩) انظر المجموع - ١٩٨/٤ .

(٢٠) السابق - ١٩٩/٤ .

(٢١) البخارى كتاب الصلاة - ٩٨/١ ، ٩٩ ، ومسلم كتاب المسافرين - ١٤٢/٢ .

وثالثا : بما روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال :
« صلاة الجمعة ركعتان ، وصلاة الفطر ركعتان ، وصلاة
الاضحى ركعتان ، وصلاة السفر ركعتان تمام غير قصر على
لسان محمد صلى الله عليه وسلم » ، رواه أحمد بن حنبل في
مسنده ، والنسائى وابن ماجه (٢٢) .

ورابعا : بما روى عن عبد الرحمن بن يزيد قال : صلى بنا
عثمان بنى أربع ركعات فقليل ذلك لعبد الله بن مسعود
فاسترجع ثم قال : صليت مع أبى بكر بنى ركعتين ، وصليت
مع عمر بنى ركعتين ، فليت حظى من أربع ركعات ركعتان
مقبلتان ، رواه البخارى ومسلم (٢٣) .

وخامسا : قالوا إنها صلاة يسقط فرضها بركعتين فلم يجز
الزيادة فيها كالجمعة والصبح ، ولأنه لا يخلو أن تكون الزيادة
على الركعتين واجبة أو غير واجبة ، فيبطل أن تكون واجبة ، لأنه
لو تركها جاز ، والواجب لا يسقط إلى غير بدل . وإذا قيل : إنها
غير واجبة يلزم بطلان الصلاة بها كالمصلى الصبح أربعاً .

واستدل الشافعى وأصحابه بالكتاب والسنة والقياس . أما
الكتاب : فقولته تعالى ﴿ وَإِذَا صَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ
جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ

(٢٢) مسند أحمد حـ ٣٧/١ والنسائى كتاب الجمعة حـ ٩١/٣ والسفر
حـ ٩٧/٣ وابن ماجه باب تقصير الصلاة في السفر ٣٣٨/١ .
(٢٣) البخارى باب ما جاء في التقصير حـ ٥٣/٢ ، ٥٤ ، ومسلم كتاب صلاة
المسافرين حـ ٤٨٣/١ ط الحلبي .

كَفَرُوا ﴿٢٤﴾ . وجه الاستدلال: أن الله نفى الجناح عنهم في
القصرحين السفر، وهو يدل على مجرد رفع الإثم .

قال الشافعي : ولا يستعمل «لأجناح» إلا في المباح (٢٥)
كقوله تعالى : ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلاً مِّنْ
رَّبِّكُمْ﴾ (٢٦) وقوله تعالى : ﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمْ
النِّسَاءَ﴾ (٢٧) ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُم بِهِ مِنْ خُطْبَةٍ
النِّسَاءِ﴾ (٢٨) .

﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا﴾ (٢٩) .
وأما قوله تعالى : ﴿إِنَّ الصِّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ
حَجَّ الْبَيْتِ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا﴾ (٣٠) .
فالغرض منه نفى ما كان عليه القوم من التخرج من
السعى لمكان الأصنام ، وليس لبيان حكم السعى الذي
استفيد من دليل آخر .

وأما السنة

فاولاً : ما روى عن يعلى بن أمية قال : قلت لعمر بن الخطاب
﴿فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ
يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ (٣١) وقد أمن الناس ، قال عجب مما

(٢٤) الآية ١٠١ من سورة النساء .

(٢٥) الام : للإمام الشافعي ج١/ ١٥٩ ط دار الشعب .

(٢٦) الآية ١٩٨ من سورة البقرة .

(٢٧) سورة البقرة الآية ٢٣٦ .

(٢٨) سورة البقرة الآية ٢٣٥ .

(٢٩) سورة النور الآية ٦١ .

(٣٠) سورة البقرة الآية ١٥٨ .

(٣١) سورة النساء الآية ١٠١ .

عجبت منه فسألت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن ذلك فقال: صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته « (٣٢) والتعبير عن القصر بأنه صدقة يدل على مكان الرخصة فيه . وثانيا : ماروى عن عائشة رضى الله عنها - قالت : «خرجت مع النبى - صلى الله عليه وسلم - فى عمرة رمضان فأفطر وصمت/وقصر وأتممت ، فقال أحسنت يا عائشة » رواه الدارقطنى وقال إسناده حسن (٣٣) .

ثالثا : ماروى عنها أيضا أن النبى - صلى الله عليه وسلم - كان يقصر فى السفر ويتم ، ويفطر ويصوم « رواه الدارقطنى (٣٤) .

ورابعا : حديث عبد الرحمن بن يزيد المتقدم ، ولو كان القصر واجبا لما وافقوه على تركه ، لأن الصحابى لا يتبع إمامه فيما لا يجوز فعله ، فعلم أن إنكار عبد الله بن مسعود على عثمان إنما هو لترك الأفضل لا الواجب .

وأما القياس فمن وجهين :

أحدهما : أن العلماء أجمعوا على صحة اقتداء المسافر بالمقيم ، وعلى أن فرضه الإتمام حينئذ ، فلو كان القصر فرضا لما تغير بالاقتراء خلف المقيم كالصبح لما كان ركعتين فرضا لم يتغير بالاقتراء خلف مصلى الظهر مثلا .

(٣٢) الحديث مر تخريجه . ص : ٢٥

(٣٣) سنن الدارقطنى كتاب الصيام حـ ١٨٨/٢ ط بيروت .

(٣٤) سنن الدارقطنى كتاب الصيام حـ ١٨٩/٢ قال : «وهذا إسناد

صحيح» .

فإن قيل : الصبح لا يصح فعلها خلف الظهر عندنا ، قلنا :
فكذا ينبغي لكم ألا تصححوا الظهر في المسافر خلف المقيم .

ثانيهما : أنه رخصة أبيح للسفر كالسج والفطر وجميع
الرخص، وهي مما يجوز تركه باتفاق العلماء فليكن القصر
كذلك .

وأما الجواب عن حجج المخالفين فيجيب عن الحجة
الأولى بأنه - صلى الله عليه وسلم - ثبت عنه القصر والإتمام
كما ذكرنا من فعله وإقراره لعائشة فدل ذلك على
جوازهما ، لكن القصر كان أكثر فدل على فضيلته ، ونحن
نقول بها .

وعن الثانية وهي حديث «فرضت الصلاة ركعتين»
أن معناه لمن أراد الاقتصار عليهما ، ويتعين المصير إلى هذا
التأويل جمعا بين الأدلة ، ولأن المخالفين أضمرنا فيه «أقرت
صلاة السفر إذا لم يقتد بمقيم» وأضمرنا فيه «إذا أراد
القصر» وليس إضمارهم أولى من إضمارنا . ومما يوجب
تأويله أن ظاهره أن الركعتين في السفر أصل لمقصورة وإنما
صلاة الحضر زائدة ، وهذا مخالف لنص القرآن وإجماع
المسلمين في تسميتها مقصورة ، ومتى خالف خبر الأحاد نص
القرآن أو إجماعا وجب ترك ظاهره .

وعن الثالثة وهي حديث عمر رضى الله عنه : « صلاة
السفر ركعتان تمام غير قصر » أن معناه ركعتان لمن أراد
الاقتصار عليهما بخلاف الحضر . وقوله : « تمام غير قصر »
معناه تامة الأجر ، هذا إذا سلمنا صحة الحديث وهو

المختار ، وإلا فقد أشار النسائي إلى تضعيفه (٣٥) كما قاله في المجموع (٣٦) .

والجواب عن الحجة الرابعة : قد أشرنا إليه فيما تقدم أثناء الكلام على أدلة الشافعية .

والجواب عن الحجة الخامسة : وهى قياسهم على الجمعة والصبح : أن هناك فرقا بين المقيس والمقيس عليه، وهو أن الجمعة والصبح شرعتا ركعتين لا يقبلان تغييرا بحال ، بخلاف صلاة السفر فإنها تقبل الزيادة بدليل أنه لو اقتدى بمقيم لزمه أربع وليس كذلك الجمعة والصبح .

وأما قولهم : إن الزيادة على ركعتين غير واجبة فاقتضى بطلان الصلاة بها . فالجواب : أنا لانسلم أن الزيادة غير واجبة؛ لأنها لو كانت غير واجبة لم تجب عليه بالاعتداء خلف المقيم . فإن قيل : إذا كانت واجبة فلم جوزتم له تركها إذا قصر ؟ قلنا: نحن ماجوزنا له ترك واجب، وإنما قلنا: أنت مخير بين أن تأتى بصلاة حضر أربع ركعات، وبين أن تأتى بصلاة سفر ركعتين ، وأيهما فعل فقد فعل الواجب عليه وأجزأه عن الآخر كما نقول في كفارة اليمين .

مسألة : وإذا ثبت أن القصر ليس بواجب عينا ، وأن المسافر مخير بين القصر والإتمام ، فقد اختلفا في الأولى والأفضل منهما على قولين :

(٣٥) النسائي كتاب الجمعة حـ ٩١/٢ قال: «عبدالرحمن بن أبى ليل لم تسمع من عمر» .

(٣٦) المجموع شرح المذهب للشيرازى تأليف الإمام النووى تحقيق الشيخ محمد نجيب المطيعى حـ ٤٠٠/٤ ط المكتبة العالية بالفجالة بمصر .

أحدهما : وبه قال المزنّى: (٣٧) إن الإتمام أفضل لأنه عزيمة ، والقصر رخصة ، والأخذ بالعزيمة أولى ، ألا ترى أن الصوم في السفر أفضل من الفطر وغسل الرجلين أفضل من المسح على الخفين (٣٨) .

وأصحهما : وبه قال مالك وأحمد إن القصر أفضل (٣٩) اقتداء بأكثر أفعال رسول الله - صلى الله عليه وسلم ، وأكثر أفعاله القصر ، ولحديث ابن عمر مرفوعا : «إن الله يحب أن تؤتى رخصه كما يكره أن تؤتى معصيته » أخرجه ابن خزيمة وابن حبان في صحيحهما (٤٠) ، ولأنه متفق عليه والإتمام بخلافه .

قال الرافعي (٤١) في شرح الوجيز : ثم القولان في المسألة وإن كانا مطلقين فلا بد من استثناء صور :
إحداها : إذا كان سفره ثلاثة أيام فليس ذلك موضع

(٣٧) هو إسماعيل بن يحيى بن إسماعيل المزنّى صاحب الإمام الشافعي من أهل مصر ، عالم مجتهد قوى الحجة ، لو ناظر الشيطان لقلبه . توفى سنة ٢٦٤ هـ انظر وفيات الأعيان ٧١/١ والأعلام ٣٢٩/١ .
(٣٨) انظر مختصر المزنّى بهامش الأم حـ ١٢١/١ ط الشعب وكذا في المجموع حـ ١٩٨/٤ .

(٣٩) المجموع السابق نفسه .

(٤٠) ابن خزيمة السفر حـ ٧٣/٢ وصحيح ابن حبان - خ - ومسند أحمد ١٠٨/٢ .

(٤١) هو عبد الكريم بن محمد عبد الكريم أبو القاسم الرافعي القزويني فقيه من كبار الشافعية . له مؤلفات كثيرة توفى سنة ٦٢٣ هـ . طبقات الشافعية حـ ١١٩/٤ والأعلام ٥٥/٤ .

القولين، بل الإتيام فيه أفضل للخروج عن خلاف أبى حنيفة وموافقيه .

والثانية : إذا كان يجد في نفسه كراهة القصر رغبة عن السنة ، فالأفضل له القصر قولاً واحداً ، بل يكره له الإتيام حينئذ إلى أن تزول عنه تلك الكراهة، وكذلك القول في سائر الرخص .

والثالثة : الملاح الذى يسافر في البحر ومعه أهله وأولاده في سفينته ، الأفضل في حقه الإتيام للخروج عن الخلاف فإن الإمام أحمد لايجوز له القصر^(٤٢) .

شروط القصر

يجوز للمسافر قصر الصلاة بشروط :

الشرط الأول : أن تكون الصلاة رباعية مكتوبة، ومى: الظهر والعصر والعشاء . فلا قصر في صبح ومغرب بالإجماع^(٤٣) ولأن الصبح لو قصرت لم تكن شفعاً وخرجت عن موضوعها ، والمغرب لا يمكن قصرها إلى ركعتين لأنها وتر النهار ، ولا إلى ركعة لخروجها بذلك عن باقى الصلوات . وخرج بقولنا « مكتوبة » المنذورة والنافلة ، فلا قصر فيهما لعدم وروده . والمراد بالمكتوبة : المكتوبة ولو أصالة، وإن وقعت نفلاً فدخلت صلاة الصبى والمعدة فله قصرها إن قصر

(٤٢) كذا في المجموع للنووى حـ ١٨٩/٤ .

(٤٣) ونقل الباجورى في حواشى ابن قاسم قولاً بجواز قصر الثلاثية وصرح بضعفه . انظر دليل المسافر للسيد أحمد الحسينى ص ٢٩ ط الاميرية - وحاشية الباجورى على شرح ابن قاسم حـ ٢٠٢/١ ط الحلبي .

أصلها ، ويجوز له حينئذ إعادتها تامة لكون الإتمام هو الأصل .

فلا يقال: إن الإعادة فعل الشيء ثانيا بصفته الأولى فيقتضى عدم جواز إعادة المقصورة تامة ، فإن أتم أصلها أتم في الإعادة وجوبا . ومحل وجوب إتمام المعادة إذا أتم أصلها إنما هو في الإعادة المندوبة .

أما الإعادة الواجبة ففيها تفصيل؛ لأنها إما أن تكون لخلل في الأولى أو لغير خلل فيها ، فإن كانت الثانية كصلاة فاقد الطهورين والمتيمم بمحل يغلب فيه وجود الماء ، فالأوجه أن له قصرها إذا وجد الماء وإن أتم أصلها ، كما قاله في (دليل المسافرين)^(٤٤) وذلك لأنه إنما فعلها أولا لحرمة الوقت فكانت كالعدم .

وإن كانت تلك الإعادة الواجبة لخلل في الأولى فحكمها ما ذكره صاحب الحاوي حيث قال^(٤٥) : « قال الشافعي - رضى الله تعالى عنه - في الإملاء : وإذا استفتح بنية التمام ثم أفسدها على نفسه ووقت الصلاة باق ، لزمه أن يستأنفها تامة ، ولا يجوز له قصرها لأن إتمامها قد تعين عليه بالفعل فصار كما لو تعين عليه إتمامها بفوات الوقت ، ولكن لو افتتحها بنية التمام ثم بان أنه أحرم بها محدثا جاز إذا استأنفها أن يقصر لأنه لما لم ينعقد إحرامه مع الحدث ، لم يتعين عليه إتمامها بالفعل لأن الفعل لما وقع باطلا . لم يكن له

(٤٤) دليل المسافر للسيد أحمد الحسيني ص ٢٩ .

(٤٥) انظر هذه التفريعات في الأم حـ ١٦٠ / ١ ، ١٦١ .

حكم فصار كمن نوى الإتمام قبل الإحرام فلا يمنعه ذلك من القصر عند الإحرام .

الشرط الثاني : أن يكون مؤدياً للصلاة لأقضية ، فإن كان سفره قبل دخول الوقت ثم دخل عليه وقت الصلاة في سفره فله قصر تلك الصلاة إجماعاً . وإن سافر في وقت الصلاة فعلى أربعة أضرب :

أحدها : أن يسافر في أول وقت الصلاة وقبل إمكان أدائها بأن مضى من وقتها في الحضر ما لا يسع جميعها ، فجميع الأصحاب على أن له أن يقصرها وإنما جاز له القصر لأنه أدى الصلاة في وقتها مسافراً ، فجاز له القصر قياساً على من دخل عليه وقت الصلاة في سفره .

الضرب الثاني : أن يسافر في أثناء الوقت وقد مضى منه في الحضر ما يمكن فعل الصلاة فيه ، فنص الشافعي - رضي الله عنه - أنه يجوز له القصر ، ونص فيما لو أدركت من أول الوقت قدر الإمكان ثم حاضت أنه يلزمها القضاء وكذلك سائر أصحاب العذر^(٤٦) .

وللأصحاب في ذلك طريقان ، قال ابن سريج : في كل واحدة من المسألتين قولان بالنقل والتخريج ، أحدهما : يجب الإتمام على المسافر وتجب الصلاة على الحائض ، لأن الصلاة تجب بأول الوقت ، وقد أدركا وقت الوجوب .
والثاني : لأصالة عليها وله القصر ، لأن استقرار الوجوب إنما يكون بآخر الوقت^(٤٧) .

(٤٦) انظر الأم حـ ١٦٠/١ .

(٤٧) المجموع حـ ٢٢٣/٤ و ٢٢٤ .

وقال جمهور الأصحاب بظاهر النصين، فأوجبوا الصلاة عليها وجوزوا له القصر، وفرقوا بين المسألتين بأن الحيض إنما يؤثر في إسقاط الفرض، فلو أثر ما طرأ منه بعد القدرة على الأداء أفضى إلى إسقاط الفرض بعد الوجوب والقدرة. والسفر إنما يؤثر في العدد فلا يفضي إلى إسقاط الفرض بعد الوجوب. ولأن الحائض تفعل القضاء، والقضاء يتعلق بالوجوب والقدرة عليه، والمسافر يفعل الأداء وكيفية الأداء تعتبر بحال الأداء لاجال الوجوب. ألا ترى لو زالت الشمس على عبد أو مريض كان فرضه الظهر أربعاً، فإن عتق العبد وبرأ المريض والوقت باقٍ لزمهما الجمعة، ولو دخل الوقت وهو صحيح كان فرضه الجمعة، فإن مرض في الوقت قبل حضور الجمعة، كان فرضه الظهر أربعاً اعتداداً بحال الأداء في الموضعين معاً فافترقا^(٤٨).

ونقل عن المزننى^(٤٩) من الأصحاب أنه لا يقصر لكنه تخريج من المزننى للشافعى - رضى الله عنه - خرج من مسألة الحائض وليس مذهباً له - لما سيأتى عنه: أنه لو ذهب جميع الوقت في الحضر، وفاتته الصلاة كان له القصر إذا قضاها في السفر فهنا أولى.

الضرب الثالث: أن يسافر ولم يبق من الوقت إلا قدر الصلاة فالمذهب جواز قصرها؛ لأنه مسافر يحل لمثله القصر

(٤٨) انظر نص الشيرازى في المجموع شرح المذهب ح ٤ / ٢٢٢.

(٤٩) انظر مختصر المزننى بهامش الأم ح ١ / ١٢٤ وكذا في المجموع ٢٢٤/٤.

فوجب إذا كان مؤديا للصلاة أن يجوز له قصرها كما لو سافر قبل دخول الوقت .

وقال أبو الطيب بن سلمة : يتم ولا يقصر لأنه قد تعين علي الأداء فتعين عليه التمام ، وفارق أول الوقت لأنه لم يتعين عليه الأداء (٥٠) .

وما قدمناه من الدليل حجة عليه وليس لفرقه بين أول الوقت وآخره - مع وجود الأداء في الموضعين - وجه .

الضرب الرابع : أن يسافر في آخر الوقت وقد بقي منه دون قدر الصلاة فجواز القصر ميني على أن من أوقع بعض صلاته في الوقت وبعضها خارجه ، تكون جميع صلاته أداء أم لا ؟ إن قلنا : نعم وهو المذهب قصر ، وإلا فلا .

مسألة : وإذا علم أن شرط القصر أن تكون الصلاة مؤداة ، فالغائبة لا يخلو حالها من أحد أمرين ، لأنها إما أن تفوته في السفر أو في الحضر .

فإن فاتته في الحضر فقضاها في السفر لم يجز له القصر لأنه ثبت في ذمته صلاة تامة ، فلم يجز له القصر كما لو نذر أن يصلي أربع ركعات .

وقال المزي : له أن يقصر اعتبارا بحال القضاء كما لو ترك صلاة في الصحة له قضاؤها في المرض قاعدا .

وهذا لا يصح ، لأن المرض حالة ضرورة فيحتمل له ما لا يحتمل للسفر ، ألا ترى أنه لو شرع في الصلاة قائما ثم طرا المرض له أن يقعد ، ولو شرع فيها في الحضر وسارت به

(٥٠) انظر المجموع حـ ٢٢٣/٤ .

السفينة لم يكن له أن يقصر، فاتضح الفرق بينهما .
 وإن فاتته في السفر ، فيما أن يقضيها في السفر أو في
 الحضر . فإن قضى في السفر فيما أن يقضى في تلك السفرة أو
 في سفرة أخرى ، فإن قضى في تلك السفرة فقولان أصحهما
 عند جمهور الأصحاب: له أن يقصر ؛ لأنه تخفيف تعلق بعذر
 والعذر باق ، فكان التخفيف باقيا كالقعود في صلاة المريض
 والثاني: يلزمه الإتمام ، لأنها صلاة ردت من أربع إلى
 ركعتين ، فكان من شرطها الوقت كالجمعة .
 وأما إذا قضى في سفرة أخرى فوجهان، أصحهما: له القصر
 وبه قطع الشيخ أبو حامد والبندنجي^(٥١) .
 وإذا قلنا فائتة السفر لا تقصر وإن قضيت في تلك السفرة
 فلو شرع في صلاة السفر بنية القصر فخرج الوقت في أثنائها
 ففيه خلاف مبنى على أن الصلاة التي يقع بعضها في الوقت
 أداء أم قضاء ؟ والمذهب أنه إن وقع ركعة في الوقت فأداء ،
 وإن كان دونها فقضاء؛ فإن قلنا قضاء لم يقصر ، وإن كان
 أداء قصر على الصحيح وبه قال الجمهور^(٥٢) . وعن صاحب
 التلخيص: أنه يجب الإتمام وإن وقع في الوقت ركعة كالجمعة
 إذا وقع بعضها خارج الوقت يتمها أربعا .
 وإن قضاها في الحضر فقولان أصحهما باتفاق الأصحاب
 يلزمه الإتمام، وهو نص الشافعي^(٥٣) في « الأم » ، « والإملاء »

(٥١) المجموع حـ ٢٢١/٤ . * لعلها : أوقع

(٥٢) انتظر المجموع حـ ٢٢١/٤ .

(٥٣) انظر الأم حـ ١٦٠/١ وقد بين علماؤنا « أن اجتماع الحضر والسفر في

العبادة يوجب تغليب حكم الحضر ، المجموع حـ ٢٠٨/٤ .

لأن القصر تخفيف تعلق بعذر، فزال بزوال العذر كالقعود في صلاة المريض ، والثاني له القصر نص عليه في (القديم) لأنها صلاة سفر فكان قضاؤها كدائها في العدد ، كما لو فاتته في الحضر فقضاها في السفر ، فلو أدركته الصلاة في السفر فأقام وقد بقي بعض الوقت فلم يصل حتى خرج الوقت لزمه الإتمام قولاً واحداً ، وإنما الخلاف إذا فاتت بكمالها في السفر .

ولو فاتته صلاة وشك هل فاتت في الحضر أم السفر لم يجز له القصر بلا خلاف؛ لأن الأصل الإتمام .
 الشرط الثالث : أن يكون سفره طويلاً ، وحده عند الشافعي - رضى الله عنه - أربعة برد (٥٤) وهو بالفراسخ ستة عشر فرسخاً لأن البريد أربعة فراسخ ، وبالأميال ثمانية وأربعون ميلاً هاشمية لأن الفرسخ ثلاثة أميال ، وخرج بالهاشمية « المنسوبة إلى بنى هاشم ، الأموية » المنسوبة إلى بنى أمية « فالمسافة بها أربعون ، إذ كل خمسة منها قدر ستة هاشمية » وذلك بالمراحل مرحلتان ، وهما : مسيرة يومين معتدلين أو يوم وليلة ، وإن لم يعتدلاً بسير الإبل محملة بالأثقال ودبيب الأقدام ، أى المشى على هَيِّنَةٍ مع اعتبار النزول المعتاد للأكل والشرب والصلاة (٥٥) وقدر زمن ذلك بساعتين .

(٥٤) الأم ١٦٢/١ وانظر المجموع ح ١٩٠/٤ .
 (٥٥) وهو أيضاً مذهب الحنابلة ، وعند المالكية خلاف في عدد الأميال والمشهور منها أنها ثمانية وأربعون ميلاً لا أقل من ذلك ، ولم يقدر أبو حنيفة طول السفر بالفراسخ والأميال بل السفر الطويل عنده سير ثلاث مراحل أو سير ثلاثة أيام . انظر دليل المسافر ص ٣٠ .

وقد اختلفت عبارة الإمام الشافعى فى حد السفر الطويل فقال فى موضع «ثمانية وأربعون ميلا» وفى موضع «سنة وأربعون» وفى موضع «أربعون» .

وفى موضع «يومان» وفى موضع «ليلتان» .
قال الأصحاب : المراد بهذه النصوص كلها شيء واحد وهو ثمانية وأربعون ميلاً هاشمية ، وحيث قال : «سنة وأربعون» أراد سوى ميل الابتداء وميل الانتهاء ، وحيث قال : «أربعون» أراد «أربعين» أموية، وهى ثمانية وأربعون هاشمية ، وحيث قال : «يومان» أى بلا ليلة ، وحيث قال : «ليلتان» أى بلا يوم . فلا اختلاف بين نصوصه^(٥٦) .
وهل تقدير السفر الطويل بما ذكرنا تحديد أم تقريب ؟
فيه وجهان أصحهما : أنه تحديد، وعليه فينبغى أن لا يضر نقص لا يظهر فى الحس كما ذكره فى حاشية فتح الجواد لابن حجر^(٥٧) والقول بالتحديد صححه النووى فى المجموع^(٥٨) ، وجرى عليه ابن الرفعة^(٥٩) والقول بالتقريب نقله

(٥٥) وهو أيضا مذهب الحنابلة ، وعند المالكية خلاف فى عدد الأميال والمشهور منها أنها ثمانية وأربعون ميلا لا أقل من ذلك ، ولم يقدر أبو حنيفة طول السفر بالفراسخ والأميال بل السفر الطويل عنده سير ثلاث مراحل أو سير ثلاثة أيام . انظر دليل المسافر ص ٣٠ .

(٥٦) المجموع للنووى ج ٤ / ١٩٠ .

(٥٧) كذا عند السيد أحمد الحسينى وقال عنه : « وهو فى غاية الوجاهة » انظر دليل المسافر ص ٣٠ وكذا بقية الآراء الموجودة هنا ذكرها .

(٥٨) المجموع للنووى ج ٤ / ١٩١ .

(٥٩) والقمولى وصوبه الإسئوى انظر دليل المسافر ص ٣٠ .

الاستوى^(٦٠) عن النووى ، واعتمده جمع من المتأخرين وعليه فيغتنق نقص ميلين ، وقال البلقينى^(٦١) : لو قيل يغتنق نقص ستة أميال لكان له وجه ، وإلى التقريب ذهب الحنابلة . وحيث كان قدر المسافة التى يريد المسافر قطعها ما ذكر فلا اعتبار بالزمان معها ، فلو أسرع فى سيره وسار هذه المسافة فى يوم أو بعضه جاز له القصر لوجود المعنى المبيح للقصر وهو المسافة المحدودة .

ويتعلق بهذا الشرط مسائل :

المسألة الأولى : مسافة الإياب لا تحتسب فى الحد المذكور حتى لو قصد موصفا على مرحلة على عزم أن يرجع ولا يقيم فيه ، فليس له القصر لا ذاهبا ولا جائيا ، وإن نالته مشقة مرحلتين على التوالى ، لأنه لا يسمى سفراً طويلاً ، والغالب فى الرخص الاتباع .

المسألة الثانية : لو كان إلى مقصده طريقان يبلغ أحدهما مسافة القصر والثانى لا يبلغها ، فسلك الطريق الطويل ، نظر إن كان لغرض كخوف حزنونة فى القصير أو قصد زيارة أو عيادة فى الطويل فله القصر ، ولو قصد التنزه فكذلك ، وعن

(٦٠) هو إبراهيم بن هبة الله بن على الإستوى ، قاض شافعى من إسنا .. له مؤلفات ومختصرات توفى سنة ٧٢١ هـ طبقات الشافعية ٨٣/٦ والاعلام ٧٨/١ .

(٦١) هو عمر بن رسلان البلقينى المصرى الشافعى . مجتهد حافظ للحديث له مؤلفات كثيرة توفى سنة ٨٠٥ هـ الاعلام ٤٦/٥ .

الشيخ أبى محمد الجوينى^(٦٢) تردد فى اعتباره ، والمذهب الترخصى^(٦٣) وبه قطع المحققون كما قاله فى المجموع^(٦٤) ، وإن قصد الترخصى ولم يكن له غرض سواء ففى جواز قصره قولان : أحدهما : يجوز له القصر وبه قال أبو حنيفة ، والمزنى ، وهو نص الشافعى - رضى الله عنه - فى الإملاء لأنه سفر مباح فأشبهه سائر الأسفار ، وأظهرهما أنه لا يجوز له القصر^(٦٥) وهو نص الشافعى فى الامم لأنه طَوَّل الطريق على نفسه من غير غرض ، فصار كما لو سلك الطريق القصير ، وكان يذهب يمينا وشمالاً وطول على نفسه حتى بلغت المرحلة مرحلتين فإنه لا يترخص .

ولو كان كل من الطريقين يبلغ مسافة القصر وأحدهما أطول فسلك الأبعد فله القصر بلا خلاف .

المسألة الثالثة : الرخص المتعلقة بالسفر على ثلاثة أضرب : ضرب منها يتعلق بالسفر الطويل ، وهو ثلاثة أشياء : القصر والفطر والمسح على الخفين ثلاثا ، وضرب منها يتعلق بطويل السفر وقصره وهو شيئان : ترك الجمعة والصلاة على الراحلة أينما توجهت له ، وضرب اختلف قول الشافعى فيه

(٦٢) هو إبراهيم بن محمد بن المؤيد أبى بكر بن حمويه الجوينى . رحل فى طلب الحديث إلى بلاد كثيرة وهو شافعى وشيخ خراسان فى وقته توفى سنة ٧٢٢ هـ الدرر الكامنة ج ١ / ٦٧ والاعلام ج ١ / ٦٣ .

(٦٣) انظر حاشية الشرقاوى على شرح التحرير ج ١ / ٢٤٢ والطبى . وكذا فى المجموع ج ٤ / ١٩٤ .

(٦٤) المجموع للنووى ج ٤ / ١٩٤ .

(٦٥) السابق نفسه .

وهو الجمع بين الصلاتين، وله فيه قولان . قال في القديم :
يجوز في طويل السفر وقصيره إلحاقاً بالتنقل على الراحة ،
وقال في الجديد : لا يجوز إلا في سفر طويل إلحاقاً بالقصر
والفطر .

وأما أكل الميتة للمضطر، وإسقاط الفرض بالتيمم، فقد
يكونان في الحضر أيضاً .

المسألة الرابعة : في مذاهب العلماء في المسافة المعتبرة لجواز القصر :

ذكرنا أن مذهب الشافعي أنه يجوز القصر في أربعة بُرْدٍ
وهي مرحلتان ولا يجوز القصر في أقل منها ، وبه قال من
الصحابه ابن عمر ، وابن عباس^(٦٦) . ومن الفقهاء مالك
والليث وأحمد وإسحق^(٦٦) . وقال أبو حنيفة والثوري :
لا يجوز القصر إلا في مسيرة ثلاثة أيام ، وبه قال من الصحابة
ابن مسعود . وقال داود : يجوز القصر في طويل السفر
وقصيره^(٦٧) .

احتج داود بإطلاق الكتاب والسنة جواز القصر بلا تقييد
للمسافة، وبحديث يحيى بن يزيد قال : سألت أنساً عن قصر
الصلاة فقال : كان رسول الله ﷺ إذا خرج ثلاثة أميال أو
ثلاثة فراسخ صلى ركعتين، رواه مسلم^(٦٨) . واحتج أبو حنيفة

(٦٦) المجموع ج ٤ / ١٩١ .

(٦٧) المجموع ج ٤ / ١٩١ .

(٦٨) صحيح مسلم كتاب صلاة المسافرين ج ١ / ٤٨١ .

بحديث ابن عمر أن النبي ﷺ قال : « لا تسافر المرأة ثلاثة أيام إلا مع ذى مُحَرَّم » (٦٩) .

وجه الدلالة كما قال صاحب الحاوي (٧٠) أنه لما جعل المحَرَّم شرطاً في الثلاثة ولم يجعله شرطاً فيما دونها ، علم أن الثلاثة حد السفر ، وما دونها ليس بسفر .

والدلالة على صحة ماذهب إليه الشافعي رواية عطاء بن أبي رباح أن ابن عمر وابن عباس كانا يصليان ركعتين ويفطران في أربعة بُرْدٍ فما فوق ذلك . « رواه البيهقي بإسناد صحيح ، وذكره البخاري في صحيحه تعليقا بصيغة الجزم » (٧١) .

ومثل ذلك إنما يفعل بتوقيف أو سماع من الشارع . وعن عطاء قال : سئل ابن عباس « أقصر الصلاة إلى عرفة؟ فقال لا ، ولكن إلى عُسْفَانَ وإلى جدة وإلى الطائف » رواه الشافعي والبيهقي بإسناد صحيح (٧٢) .

وهذه الأمكنة بين كل واحد منها وبين مكة أربعة بُرْدٍ . وأما الجواب عما احتج به أهل الظاهر من إطلاق الآية والأحاديث فهو أنه لم ينقل عن النبي ﷺ ما هو صريح في جواز القصر في سفر دون مرحلتين .

(٦٩) البخاري باب ما جاء في التقصير ج ٢ / ٥٤ .

(٧٠) هكذا نقل عن الماوردي وفي كثير من الكتب .

(٧١) البيهقي : السنن الكبرى ج ٢ / ١٣٧ ج ١ الهند . والبخاري أبواب التقصير ج ٢ / ٥٤ .

(٧٢) مسند الإمام الشافعي ص ٢٥ وص ٤٨ والبيهقي ج ٢ / ١٣٧ وعُسْفَانَ : موضع بين مكة والمدينة ويسمى مدرج عثمان . المصباح المنير وجدة والطائف معروفان .

وأما حديث أنس فليس معناه أن غاية سفره كانت ثلاثة أميال ، بل معناه: أنه كان إذا سافر سفرأ طويلاً فتبعد ثلاثة أميال قصر ، وليس التقييد بالثلاثة لكونه لا يجوز القصر عند مفارقة البلد؛ بل لأنه ما كان يحتاج إلى القصر إلا إذا تباعد هذا القدر ، لأن الظاهر أنه ﷺ كان لا يسافر عند دخول وقت الصلاة إلا بعد أن يصلّيها فلا تدركه الصلاة الأخرى إلا وقد تباعد عن المدينة .

وأما الجواب عما احتج به أبو حنيفة فهو أن الحديث الذى ذكره ليس فيه أن السفر لا يطلق إلا على مسيرة ثلاثة أيام ، وإنما فيه أنه لا يجوز للمرأة أن تسافر بغير محرم هذا السفر الخاص ، ويدل على هذا أنه اختلفت فيه الروايات فقد روى : « لا تسافر المرأة يومين إلا ومعها زوجها أو ذو محرم » وروى « مسيرة يوم وليلة » وروى « مسيرة يوم » وروى « لا تسافر بريدأ » (٧٣) .

وكان النبی ﷺ سئل عن المرأة تسافر ثلاثاً بغير محرم فقال : لا ، وسئل عن سفرها يومين بغير محرم فقال : لا ، وسئل عن يوم فقال : لا . فأدى كل منهم ما حفظ .
وحينئذ ظهر أن النبی ﷺ لم يرد تحديد ما يقع عليه السفر ، بل أطلقه على ثلاثة أيام وعلى يومين وعلى يوم وليلة ، وعلى يوم ، وعلى بريد وهو مسيرة نصف يوم. فدل على أن الجميع يسمى سفرأ .

(٧٣) انظر البخارى ما جاء فى التقصير جـ ٥٤/٢ وتعليق ابن حجر على هذه الروايات فى فتح البارى جـ ٦٥٩/٢ جـ ١ الريان .

المسألة الخامسة : في تحديد مسافة القصر بالأمطار :

تقدم أن مسافة القصر أربعة برد وهى ثمانية وأربعون ميلا هاشمية، وذلك بالمراحل مرحلتان ، وهما مسيرة يومين معتدلين ، بسير الإبل محملة بالاثقال وديبيب الاقدام أى المشى على هَيْئَةٍ ، مع اعتبار النزول المعتاد للأكل والشرب والصلاة وقدر زمن ذلك بساعتين كما قاله فى دليل المسافر^(٧٤) .

وضبطت هذه المسافة من مَصْرِ القاهرة إلى محلة روح أو إلى « المحلة الكبرى » لا إلى « طندتا » ولا إلى « محلة مرحوم » كذا فى الباجورى نقلا عن تقرير الأستاذ الحفناوى ، ولم يرضه العلامة السيد أحمد الحسينى^(٧٥) حيث حقق فى دليله مسافة القصر ، وقدرها بالمترا المعروف فى البلاد المصرية وغيرها ، فذكر أن حاصل المعتمد عندنا، وعند الحنابلة، والمشهور عند المالكية أن المسافة أربعة بُرد وهى ستة عشر فرسخاً ، وتبلغ مساحتها تسعة وثمانين ألف متر وأربعين متراً^(٧٦) .

وعند السادة الحنفية على المعتمد من اعتبار أقصر أيام السنة فى بلد معتدل، على تقدير ابن عابدين- فى الطريق

(٧٤) دليل المسافر من ٢٢ : ٣٠ . ❦ هو طنطا

(٧٥) السيد أحمد بن أحمد بن يوسف الحسينى من فقهاء الشافعية ، عمل بالحاماة حينما أنشئت المحاكم سنة ١٢٠٣ هـ . ثم انقطع للتأليف وله مؤلفات كثيرة توفى سنة ١٢٣٢ هـ . الاعلام ج١/٩٤ . ومראה العصر ٣٠٤/٢ .

(٧٦) دليل المسافر من ٢٢ : ٣٠ .

السهل ء تكون المسافة أحداً وثمانين ألف متر ، ثم قال وروحيث
اتضح لك ذلك تعلم أن من قصد « طندتا » من أهل مصر
القاهرة ترخص عند السادة الحنفية لأن مسافتها نحو ستة
وثمانين ألف متر ، ولا يترخص عند الأئمة الثلاثة لأنها أقل
من أربعة برد بنحو الثلاثة آلاف متر ، وأن من قصد محلة
مرحوم من أهل مصر القاهرة يترخص لأن المسافة إليها تزيد
عن المسافة إلى « طندتا » نحو الأربعة آلاف متر ، وبه تعلم
أن ما نقله العلامة الباجورى^(٧٧) عن تقرير الحفناوى ليس
مبنياً على تحقيق ١ . هـ^(٧٨) .

الشرط الرابع : أن يكون السفر لغرض صحيح دينى
كحج وعمرة ، أو دنيوى كتجارة : لا مجرد التنزه ورؤية
البلاد ، فإنه ليس من الغرض الصحيح لأصل السفر بخلاف
ما لو كان لمقصده طريقان : أحدهما طويل يبلغ مسافة القصر
والثانى قصير لا يبلغها ، وسلك الطويل لمجرد التنزه فإنه يكون
غرضاً صحيحاً للعدول عن القصير إلى الطويل فيقصر حينئذ
كما تقدم .

والتنزه هو رؤية ما تنبسط به النفس لإزالة هموم الدنيا
ومحل عدم صحة كونه غرضاً صحيحاً لأصل السفر ما لم

(٧٧) هو إبراهيم بن محمد بن أحمد الباجورى شيخ الأزهر من فقهاء
الشافعية له مؤلفات كثيرة وحواس عظيمة . توفى بالقاهرة سنة ١٢٧٧ هـ
الخط التوفيقي جـ ٢/٩ والأعلام جـ ٧١/١ . وانظر نقل الباجورى في
حاشية على بن قاسم جـ ٢٠٤/١ .

(٧٨) انظر دليل المسافر من ص ٢٣ : ٣٠ .

يكن لإزالة الأمراض وإلا كان غرضاً صحيحاً وإن لم يخبره طبيب بذلك كما في الشُّبراملسي (٧٩) .

الشرط الخامس : أن يكون السفر مباحاً : وذلك شرط في سائر رخص السفر أيضاً ، وليس المراد من المباح في هذا الموضوع ما خير بين طرفيه واعتدلاً ، فإن الرخصة كما تثبت في سفر التجارة تثبت في سفر الطاعة كالحج والجهاد ونحوهما .

وإنما المراد منه ما ليس بمعصية ، وأما لو كان السفر معصية ، كأن سافر العبد أبقاً من سيده أو المرأة ناشزة من زوجها أو سافر ليقطع طريقاً أو ليقتل بريئاً ، وكما لو سافر وعليه دين حال قادر على أدائه من غير إذن دأئنه ولم يُنَبِّ من يؤديه عنه ، فليس له أن يترخص بشيء من رخص السفر بحال؛ فلا يقصر من صلاته ، ولا يفطر في صيامه ولا يمسح ثلاثاً على خفه ، ولا يتنفل على الراحلة أينما توجهت له (٨٠) وقطع جمهور الأصحاب أنه لا يأكل الميتة عند الاضطراب أيضاً؛ لأن أكلها تخفيف فلا يستبيحه العاصي بسفره وهو قادر على استباحته بالتوبة .

أما العاصي في سفره وهو من يقصد سفرأ مباحاً فتعرض

(٧٩) هو على بن على الشبراملسي فقيه شافعي مصري . تعلم وعلم بالأزهر وله مؤلفات . توفى سنة ١٠٨٧ هـ . الاعلام ٣١٤/٤ .

(٨٠) حاشية الشرقاوى على شرح التحرير جـ ١/٢٤٢ وحاشية الباجورى جـ ١/٢٠٤ .

له فيه معصية كشرب خمر وزنا وسرقة فيرتكبها ، فإنه
يترخّص ؛ لأن سبب سفره مباح قبلها وبعدها^(٨١) .
ولو أنشأ سفرأ مباحاً ثم جعله معصية كأن سافر للتجارة
أو الحج ثم نوى به في الأثناء قطع الطريق أو الزنا بامرأة فلا
ترخص له من حين الجعل معصية في أصح الوجهين كما لو
أنشأ السفر بهذه النية ، والثاني : له الترخّص اكتفاءً بِكَوْنِ
السفر مباحاً في الابتداء ، فلو تاب ترخص جزماً ، وإن لم يبق
بينه وبين مقصده مرحلتان نظراً لاوله وآخره .
ولو أنشأ السفر عاصياً به ثم تاب فمُنشأ السفر من حين
التوبة ، فإن كان بين محلها ومقصده مرحلتان قصر ، وإلا
فلا .

فَسْأَلَةُ فِي مَذَاهِبِ الْعُلَمَاءِ :

مذهب الشافعي : جواز القصر في كل سفر ليس معصية
سواء الواجب والمباح ، ولا يجوز في سفر معصية كما تقدم ،
وبهذا قال مالك وأحمد وجماهير العلماء من الصحابة
والتابعين ، وقال الأوزاعي وأبو حنيفة والثوري والمزني : يجوز
القصر في سفر المعصية وغيره^(٨١) تعلقاً بإطلاق قوله تعالى :
﴿ وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ
الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ والدلالة على

(٨١) السابق نفسه .

(٨١) مكرر : كذا في المجموع جـ ٤ / ٢٠٢ .

صححة مذهب إليه الشافعي قوله تعالى : ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ
الْمَيْتَةُ وَالْدَّمَ ﴾ (٨٢) فأطلق تحريم الميتة عموماً ثم استثنى من
جملة التحريم مضطراً ليس بعاص فقال تعالى : ﴿ فَمَنْ
اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمِهِ ﴾ (٨٣) أى مرتكب
لمعصية ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ فوجب أن يكون العاصي
المضطر كالطائع الذى ليس بمضطر لعموم التحريم وعدم
الاستثناء .

وأيضاً : فإن مشروعية القصر للإعانة على السفر فإذا
كان السفر معصية كانت الرخصة إعانة على المعصية وذلك
محال لأن المعصية ممنوع منها ، والإعانة سعى في
تحصيلها ، والجمع بينهما متناقض .

وأما إطلاق الآية فمحمول على سفر غير المعصية بدليلنا .
وجميع رخص السفر لها حكم القصر فلا يستتبع العاصي
بسفره شيئاً منها حتى يتوب ومنها أكل الميتة ، وجوز ذلك
أبو حنيفة له ، دليلنا ما تقدم . وذهب ابن مسعود إلى أن
القصر لا يجوز إلا في سفر حج أو غزو لأنه ﷺ لم يقصر إلا في
حج أو جهاد (٨٤) ، قلنا كما قاله الجصاص ، إنما كان كذلك
لأنه لم يسافر إلا في حج أو جهاد ، وليس في ذلك دليل على أن
القصر مخصوص بالحج والجهاد (٨٥) ، وقوله ﷺ لأهل مكة :

(٨٢) سورة المائدة الآية ٣ .

(٨٣) الآية السابقة .

(٨٤) المجموع جـ ٢٠٢/٤ .

(٨٥) احكام القرآن للجصاص جـ ٢١٢/١ .

« اتموا فإنا قوم سَفَرٌ »^(٨٦) ولم يقل « في حج » دليل على أن حكم القصر عام في جميع الأسفار .
وايضاً قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ ﴾^(٨٧) الآية مطلق يتناول أى سفر كان ، فتقييده بكونه سفر حج أو جهاد صرف له عن ظاهره وهو يحتاج إلى دليل ولم يثبت .

الشرط السادس : مجاوزة ما يسمى بمجاوزته مسافراً

وهو السور المختص ببلده إن كان له سور ، سواء أكان محيطاً بجميع بلده أم موجوداً في جهة سفره لمقصده فقط ، فهو المعتبر وإن كان بعده خندق أو عمران أتصل به أو كان داخله خراباً أو فضاء فاصلاً بينه وبين العمران الذي في داخله ، فالمسافر من جهة السور يترخص بعد مفارقتها وإن لم يجاوز العمران الخارج عنه وإن اتصل به لأنه يعد مسافراً حينئذ .. ومثل العمران الخارج عن السور المقابر الخارجة عنه فلا يشترط مجاوزتها ولو كانت متصلة به . وحكى الرافعى وجهاً أنه يشترط في صحة الترخص للمسافر مجاوزة ما ذكر من العمران والمقابر ، والذي عليه الجمهور أن العبرة بمجاوزة السور بشرط اختصاصه ببلد المسافر ، ولا فرق بين أن يكون خارج السور دور أو مقابر متصلة أم لا ، كما قاله في المجموع^(٨٨) .

(٨٦) وروى « صلوا . اربعاً فإنا قوم سفر » سنن أبى داود باب السفر جـ ١٠/٢ .

(٨٧) الآية مرت .

(٨٨) انظر المجموع جـ ٢٠٣/٤ ، ٢٠٤ .

فإن لم يكن للبلد سور أصلاً أو كان له سور في بعضه ولم يكن في جهة مقصده أو كان له سور لكنه غير مختص بأن كان لبلدان متفاصلة أحاط بها ذلك السور ، اشترط مجاوزة الخندق وهو ما يحفر حول البلد استغناء به عن السور وإن لم يكن فيه ماء ، أو القنطرة أى بوابة البلد ، فإن وجدا معاً فلا بد من مجاوزتهما جميعاً كما قاله الشرقاوى^(٨٩) .

وفي الشبراملى على الرمل أن العبرة بالذى يمر عليه أولاً منهما^(٩٠) ، وذكر في « دليل المسافر »^(٩١) أنه لا يشترط مجاوزة العمران بعد القنطرة أو الخندق على القول الأول في السور ، فإن لم يوجد قنطرة ولا خندق اشترط مجاوزة جميع عمران البلد من جهة مقصده حتى لا يبقى بيت متصل ولا منفصل . والخراب المتخلل للعمران معدود من البلد فإن كان في أطراف البلد مساكن خربت وخلت من السكان ولا عمارة وراءها ، فقليل لا يشترط مجاوزتها لأنها ليست موضع إقامة ، وقيل يشترط لأنها معدودة من البلد ، ومجاوزة البلد لا بد منها . وهذا الخلاف فيما إذا كانت بقايا الحيطان قائمة ، ولم يتخذوا الخراب مزارع ولا هجروه بالتحويط على العامر .

فإن كان الأمر بخلافه فلا خلاف في أنه لا يشترط مجاوزتها ولا يشترط مجاوزة البساتين والمزارع المتصلة وإن كانت محوطة لأنها لم تتخذ للسكنى .

(٨٩) حاشية الشرقاوى على شرح التحرير ج ١ / ٢٤٢ .

(٩٠) انظر حاشيتى قليوبى وعميرة ج ١ / ٢٥٦ .

(٩١) ص ٣٧ .

قال الراهبى : فإن كان فى البساتين دور أو قصور يسكنها ملاكها بعض فصول السنة اشترط مجاوزتها ، قال النووى فى المجموع - وفيه نظر : والظاهر أنه لا يشترط لأنها ليست من البلد فلا تصير منه بإقامة بعض الناس فيها بعض الفصول (٩٢) .

وفى البيجرمى (٩٣) : « لو كانت القصور أو الدور تسكن فى كل السنة واتصلت بالبلد فهما كالقريتين المتصلتين وسيأتى حكمهما (٩٤) » .. ولو كان للبلد جانبان بينهما نهر كبغداد فغير المنشئ للسفر من أحدهما إلى الآخر لم يجز القصر حتى يفارق البنيان فى الجانب الثانى لأنهما بلدٌ واحدٌ . وفى المقابر ومطرح الرماد وملعب الصبيان المتصلة بالعمران قولان كما قاله فى دليل المسافرين . أحدهما : اشترط مجاوزتها إلحاقا بالعمران وهو ما بحثه الأذرى .

والثانى : لا يشترط مجاوزتها ولا تلحق بالعمران فهى كالمازاع فى أنها لا تتخذ للإقامة ، وأيد هذا القول فى شرح

(٩٢) كذا فى قليوبى وعميرة جـ ٢٥٦/١ .
(٩٣) هو أحمد بن أحمد بن جمعة البيجرمى فقيه شافعى مصرى . أكتب على إقراء الحديث والف فيه ، توفى سنة ١١٩٧ هـ . تاريخ الجبرتى جـ ٢٧٠/٣ .
والاعلام ٩٣/١ . وضبطها فى الاعلام « تجریم » والنسبة إليها « بجيرمى » .
(٩٤) حاشية البيجرمى جـ ١٥٢/٢ ط الحلبي ، ثم قال : « والحاصل من مسألة القريتين أنهما إن اتصل بنيانها ولم يكن بينهما سور اشترط مجاوزتهما ، وإن كان بينهما سور اشترط مجاوزته فقط وإن اتصل البنيان ١ هـ . » وبهذا يكون قد انضح حكمهما .

العباب^(٩٥) ، هذا كله إذا ارتحل عن بلده . أما القرية فحكمها حكم البلد في جميع ما ذكر من التفصيل فلا يشترط فيها مجاوزة البساتين ولا المزارع المحوطة ، وخالف الغزالي فقال^(٩٦) إن كانت البساتين أو المزارع محوطة اشترط مجاوزتها ، أما إمام الحرمين فإنه اعتبر مجاوزة البساتين وقال هي معدودة من القرى ، ولم يعتبر مجاوزة المزارع وإن كانت محوطة لأنها ليست موضع سكن ، ثم قال : فلو كانت بساتينها غير محوطة على هيئة المزارع فلا يشترط عندي مجاوزتها .

والمذهب أن القرية كالبلد فلا يشترط فيها مجاوزة البساتين ولا المزارع المحوطة كما قاله في المجموع^(٩٧) . والقريتان المتصلتان في البنيان عرفا كالواحدة إن لم تختص كل واحدة منهما بسور ، فالمسافر من إحداها يشترط في حقه مجاوزة جميع عمران القريتين من جهة مقصده ، فإن اختص كل منهما بسور فلكل قرية حكم على حدة ، فالمسافر من كُلٍّ يشترط في حقه مجاوزة سور قريته فقط ، وإن لم يختص كُلٌّ بسور وانفصلت كل منهما عن الأخرى ، فلكل قرية حكم على حدة فالمسافر من إحداها يشترط في حقه مجاوزة عمران قريته فقط هذا إذا وجد الانفصال مع بعد كل قرية عن الأخرى وكذا إذا تقاربتا .

(٩٥) كذا في دليل المسافر للسيد أحمد الحسيني ص ٢٨ .

(٩٦) كذا في المجموع ج ٢٠٤/٤ نقلا عن الغزالي .

وقال ابن سريج : إذا تقاربنا اشترط مفارقتهما ،
والصحيح عند الأصحاب هو الأول كما قاله في المجموع (٩٨) .
هذا حكم المقيم بالبلدان والقرى . أما المقيم في الصحراء
فیشترط مفارقتة للبقعة التي يكون فيها رحله وتنسب إليه ،
فإن سكن وادياً وسافر في عرضه فلا بد من مجاوزة عرضه ،
نص عليه الشافعى (٩٩) ، وحملهُ الأصحاب على الاتساع
المعتاد في الأودية ، فإن أفرطت سعته لم يشترط إلا مجاوزة
القدر الذى يعد موضع نزوله أو موضع الحلة التى هو منها ،
كما لو سافر في طول الوادى فإنه يكفيه ذلك القدر بلا
خلاف (١٠٠) .

وأجرى القاضى أبو الطيب كلام الشافعى على إطلاقه *
من اشتراط مجاوزة جميع العرض مطلقا ، والمذهب الأول :
ولو كان نازلاً في ربوة اشترط أن يهبط منها ، وإن كان في
وهدة اشترط أن يصعد ، وهذا إذا كانتا معتدلتين كما مر في
الوادى .

ولا فرق في اعتبار مجاوزة عرض الوادى والصعود
والهبوط بين المنفرد في خيمة ومن هو في جماعة أهل خيام على
التفصيل الذى ذكرناه .

وإن كان مقيماً مع قوم أهل خيام اشترط في حقه مفارقة

(٩٧) ج ٢٠٤/٤ .

(٩٨) السابق نفسه .

(٩٩) المجموع ج ٢٠٤/٤ .

(١٠٠) السابق نفسه .

(*) كذا في المجموع ج ٢٠٤/٤ .

الخيـام مجتمعة أو متفرقة ، مادامت تعد حلة واحدة ، فالخيـام بمثابة الأبنية في البلد أو القرية .

وضابط التفرق الذي لا يؤثر أن يكونوا بحيث يجتمعون للسمر في نادٍ واحد ويستعير بعضهم من بعض ، ويشترط مع مجاوزة ما ذكر مجاوزة مرافقها كمطرح الرماد وملعب الصبيان والنادى ومعاطن الإبل ، فإنها معدودة من جملة مواطنهم^(١٠١) . وحكى ابن كجج وجها أنه لا يشترط في الساكن مع أهل الخيام مفارقتها جميع الخيام بل مفارقة خيمته فقط^(١٠٢) . هذا كله في سفر البر وكذا في سفر البحر المنفصل ساحله عن العمران عرفاً .

أما لو سافر في بحر اتصل ساحله بالعمران عرفاً ، فيشترط في جواز القصر ركوب السفينة وجريها إن كانت راسية على الساحل أو ركوب زورقها وجريها إليها آخر مرة إن كانت بعيدة عن الساحل لقلة عمق الماء فيه .

والزُّوقُ : المركب الصغيرة ، وإنما قلنا آخر مرة لأنه مادام يذهب ويعود لا يجوز لمن به ولا لمن بالسفينة أن يترخص بقصر ولا غيره بخلاف جريه إليها آخر مرة ، فإنه يجوز الترخص لمن به ولن بها ولو قبل وصوله إليها ومجل ما ذكر

(١٠١) السابق ص ٢٠٥ .

(١٠٢) المجموع - السابق نفسه ووصفه النووي بقوله « ولنا وجه شاذ ضعيف أنه لا يشترط مفارقة الخيام بل يكفي مفارقة خيمته ، حكاه الراقعي وغيره » .

إن لم يكن جرى السفينة محاذياً للبلد كالمسافر من جدة^(١٠٣) والسويس والاسكندرية^(١٠٤) .
أما إذا كان جريها محاذياً للبلد كالمسافر من بولاق إلى الصعيد أو من دمياط إلى مصر^(١٠٥) فلا بد من مجاوزة العمران .

مسألة في مذاهب العلماء :

ذكرنا أن مذهب الشافعى - رضى الله عنه - أنه إذا فارق بنيان البلد قصر ، ولا يقصر قبل مفارقتها وإن فارق منزله^(١٠٦) ، وبهذا قال مالك وأبو حنيفة وأحمد وجمهير العلماء^(١٠٧) .

وحكى القاضى أبو الطيب وغيره عن مجاهد أنه قال : إذا خرج بالنهار لم يقصر حتى يدخل الليل ، وإذا خرج بالليل لم يقصر حتى يدخل النهار^(١٠٨) .

وعن عطاء أنه قال : إذا جاوز حيطان داره قصر^(١٠٩) .
وهذان المذهبان فاسدان فإن مذهب مجاهد مخالف

(١٠٣) جدة : ميناء بالملكة العربية السعودية .

(١٠٤) السويس والاسكندرية . ميناءان بجمهورية مصر العربية .

(١٠٥) بولاق والصعيد ودمياط تابعة لمصر .

(١٠٦) انظر الام ج ١ / ١٦٢ .

(١٠٧) المجموع ج ٤ / ٢٠٥ .

(١٠٨) المجموع ج ٤ / ٢٠٥ .

(١٠٩) السابق نفسه .

للأحاديث الصحيحة في قصر النبي ﷺ بذى الحليفة حين
خرج من المدينة ، فقد روى عن أنس ، رضى الله عنه - قال :
« صليت مع رسول الله ﷺ الظهر بالمدينة أربعاً ، وصليت
معه العصر بذى الحليفة ركعتين » (١١٠) .

ومذهب عطاء منابذ لاسم السفر ، وقد علق القصر على
السفر في قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا صَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ ﴾ الآية .
الشرط السابع : قصد موضع معلوم ابتداء ، ليعلم
طول السفر والمراد أن يعزم المسافر في الابتداء على قطع
مسافة قصر فأكثر من أى جهة يقصدها وإن لم يقصد بلداً
معيناً ، فلو خرج لطلب غريم أو أبق أو غير ذلك ونوى أنه متى
لقيه رجع ، ولو من دون مسافة القصر لا يترخص وإن طال
سفره ، وبلغ مراحل لعدم قصده قطع مسافة القصر ابتداء ،
وكذلك لو خرج هائماً لا يدرى أين يتوجه ، فإنه لا يترخص
وإن طال سفره .

فلو وجد طالب الغريم أو الأبق* مطلوبه وعزم على الرجوع
إلى ما سافر منه ، جاز له القصر بعد مفارقتة موضوع
حصوله على مطلوبه ، إن كان بين ذلك الموضع وما قصد
الرجوع إليه مسافة قصر فأكثر وإلا فلا .. ومثله في ذلك
الهائم إذا قصد الرجوع إلى موضع إقامته .
ولو خرج لطلب غريم أو أبق أو دابته الضالة وقصد قطع

(١١٠) مسند الإمام الشافعى ص ٢٥ وسنن أبى داود (السفر) ج -
٤/٢ .

* الأبق هو الهارب . يقال أبق العبد إذا هرب .

مسافة القصر من جهة معينة ، سواء وجد مطلوبه قبلها أم لا ، قصر ، ولو نوى ذلك الطالب قطع مسافة القصر ، ثم نوى أنه إن وجد مطلوبه رجع ولو من دون مسافة القصر فإن عرضت له هذه النية قبل مفارقة عمران البلد ، لم يترخص لأنه غير النية قبل انعقاد حكم السفر ، وإن عرضت بعد مفارقة العمران فوجهان ، أحدهما : لا يترخص كما لو عرضت النية في العمران ، وثانيهما يترخص مالم يجده ، فإذا وجد صار مقيما وهو الأصح ، لأن سبب الرخصة الذي هو السفر انعقد في حقه فيستمر حكمه إلى أن يوجد ما يغير النية .

ولو نوى الخروج إلى مسافة القصر ثم نوى بعد مفارقة العمران الإقامة أربعة أيام فصاعداً في بلد وسط الطريق ، فإن كان من مبدأ سفره إلى البلد المتوسط مسافة القصر ترخص قطعاً ما لم يدخل المتوسط ، وإن كان أقل فوجهان : أصحهما : يترخص ما لم يدخله ، لأنه انعقد سبب الرخصة في حقه فلا يتغير ما لم يوجد المغير .

فإن نوى أن يقيم في المتوسط دون أربعة أيام فهو سفر واحد فله القصر في جميع طريقه ، وفي البلد المتوسط بلا خلاف . أما إذا خرج بنية السفر إلى بلد ثم منه إلى آخر ونوى أن يقيم في الأول أربعة أيام أو نوى بلداً ثم بلداً ثم بلداً ثالثاً ورابعاً وأكثر ، بنية الإقامة أربعة أيام في كل بلد فإن كان بين البلد والذي يليه مسافة القصر قصر وإلا فلا . وإن كان بين بلدين منها مسافة القصر دون الباقي قصر بين البلدين دون الباقي لأنها أسفار متعددة .

ولو نوى بلداً دون مرحلتين ثم نوى في أثناء طريقه
مجاوزته ، فابتداء سفره من حين غير النية ، فإنما يترخص
إذا كان من ذلك الموضع إلى المقصد الثانى مرحلتان .

مسألة

لو كان المسافر تابعاً لغيره كان كان عبداً مع سيده أو
زوجة مع زوجها أو جندياً مثبتاً في الديوان مع أمير الجيش ،
فلا عبرة بقصدهم قطع مسافة القصر ، لأنها لاغية بل المدار
في جواز الترخص على أحد أمرين أحدهما : علمهم بأن
متبوعهم يقصد قطع مسافة القصر فأكثر ، والثانى بلوغهم
المسافة بالفعل .

فإن علموا أن متبوعهم يقصد قطع مسافة القصر فأكثر
جاز لهم الترخص ابتداءً وإن لم يترخص متبوعهم ، وإن لم
يعلموا ذلك فلا يجوز لهم الترخص ابتداءً إلى أن يبلغوا
مسافة القصر ، فإن بلغوها جاز الترخص من حين بلوغها إلى
أن ينتهى السفر ، ومثل علمهم بقصد متبوعهم علمهم
بترخص متبوعهم العالم بشروط الترخص فيجوز لهم
الترخص ، حينئذ ابتداءً على الأوجه وإن لم يجاوزوا مسافة
القصر لأن ذلك يدل على طول السفر .

ولو أعد المتبوع عدة كبيرة لا تكون بحسب العادة إلا
لسفر طويل وعلم التابع ذلك الإعداد ، فهل ينزل ذلك منزلة
علمه بقصد مسافة القصر فأكثر أو لا ؟ وجهان أحدهما :
لا .. فلا يترخص التابع قبل مسافة القصر . وثانيهما : نعم ،

واختاره الأذرعى واستوجهه ابن قاسم حيث ظن التابع بهذه القرينة طول السفر لأنه حينئذ من باب الاجتهاد وهو كاف^(١١١) .

والجندى غير المثبت في الديوان بأن كان متطوعا مستقلا ، وقصده معتبر ، فإنه ليس تحت قهر الأمير بل هو أمير نفسه ، فإذا قصد مسافة القصر فأكثر ترخص ، من ابتداء سفره وإن لم يعلم قصد أمير الجيش ولم يجاوز مسافة القصر .

[الشرط الثامن]* من شروط القصر ، عدم اقتدائه بمتم ولو احتمالا : فلو اقتدى به ولو في لحظة من صلاته لزمه الإتمام . والمراد بالمتم من لزمه الإتمام إما لكونه مقيما أو مسافرا نوى الإتمام .. وقولنا « ولو احتمالا » بأن جهل حاله أو ظنه مسافرا فنوى القصر فبان خلافه ، والاقتداء في لحظة يفرض من وجوه . منها : أن يدرك الإمام قبل السلام أو يحدث الإمام عقب إحرام المأموم ، أو ينوى مفارقتها عقب الاقتداء .

ولو نوى الظهر مقصورة خلف من صلى العصر مقصورة جاز له القصر بلا خلاف لأنه لم يقتد بمتم .
ولو نوى الظهر مقصورة خلف من يقضى الصبح مسافرا كان أو مقيما ففيل له القصر لتوافق الصلاتين في العدد والأصح لا يقصر لأنه مؤتم بمتم .

(١١١) انظر دليل المسافر ص ٣٣ .

* هذا مكرر والاولى حذف ما بين القوسين .

ولو نوى الظهر مقصورة خلف من يصلي الجمعة مسافرا كان إمامها أو مقيما ففيه طريقان المذهب لا يجوز له القصر لأنه مؤتم بمتم ، والطريق الثاني إن قلنا هي ظهر مقصورة ، جاز القصر كالظهر مقصورة خلف الظهر مقصورة وإن لم نقل هي ظهر مقصورة فهي كالصبح .

ولو نوى الظهر خلف من يصلي المغرب في الحضر أو في السفر لم يجز القصر بلا خلاف .

إذا علم هذا فنقول المسافر إذا اقتدى برجل لا يخلو حاله من أحد خمسة أقسام إما أن يعلم أنه مقيم ، أو يغلب على ظنه أنه مقيم ، أو يعلم أنه مسافر ، أو يغلب على ظنه أنه مسافر ، أو يجهل حاله فلا يدرى إقامته من سفره .

فإن علمه مقيما كان عليه التمام ، لما روى أنه سئل ابن عباس رضي الله عنهما « ما بال المسافر يصلي ركعتين إذا انفرد وأربعاً إذا أتم بمقيم فقال تلك السنة »^(١١٢) والمفهوم منه سنة رسول الله ﷺ .

وكذا لو ظنه مقيما فإنه يلزم الإتمام ، سواء أكان الإمام في الواقع مقيما أو مسافرا ، يقصر لأنه لما كان ظاهر أمره الإقامة انعقد إحرامه بنية التمام ، والصلاة إذا انعقدت تامة لم يجز قصرها .

ولو اقتدى به في هاتين الحالتين ونوى لقصر انعقدت صلاته ، ولغت نية القصر بخلاف المقيم إذا نوى القصر لا تنعقد صلاته لأنه ليس من أهل القصر .

(١١٢) مسند الإمام أحمد ج ١ / ٢١٦ نصها « تلك سنة أبي القاسم ﷺ »
 مما يؤكد هذا المفهوم .

والمسافر من أهله فلا يضره نيته كما لو شرع في الصلاة
بنية القصر ثم نوى الإتمام أو صار مقيماً فإنه يتم .
وعبارة شرح المذهب : « ومتى علم أو ظن أن إمامه مقيم
لزمه الإتمام ، فلو اقتدى به ونوى القصر انعقدت صلاته
ولغت نية القصر باتفاق الأصحاب^(١١٣) . قال العلامة الجمل
في حاشيته قال الأذرعى : وهو مشكل لأنه متلاعب فالقياس
عدم انعقادها ١ هـ .

هذا إذا علم أو ظن المأموم إقامة الإمام ، أما إذا علمه أو
ظنه مسافراً ، فإن عرف أنه نوى القصر أو ظنه أنه نوى
القصر وإن لم يدر أنه نوى القصر أم لا ، فكذا له أن ينوى
القصر ، فإن بان أن الإمام قاصر قصر وإلا أتم ، ولا يلزمه
الإتمام بهذا التردد ، لأن الظاهر من حال المسافر القصر ،
وليس للنية شعار يعرف به ، فهو غير مقصر في الاقتداء على
التردد ، ولو عرض هذا التردد في أثناء الصلاة فكذا
لا يلزمه الإتمام . ومتى لم يعرف نيته فهل يجوز أن يعلق نيته
على نية إمامه ؟ وجهان أصحهما جواز التعليق^(١١٤) بأن يقول
إن قصر إمامي قصرت وإلا أتممت . وحينئذ يكون تابِعاً
لإمامه قصرأ وإتمامأ ، ولو أفسد الإمام صلاته أو فسدت ثم
قاله كنت نويت القصر فللمأموم القصر ، أو قال كنت نويت
الإتمام لزمه الإتمام ، وإن انصرف ولم يظهر للمأموم ما نواه
فوجهان أظهرهما لزوم الإتمام ، وبه قال أبو إسحق^(١١٥) لأنه

(١١٣) المجموع شرح المذهب ج ٤ / ٢١١ .

(١١٤) السابق نفسه .

(١١٥) المجموع ج ٤ / ٢١٢ .

شاك في عدد ما يلزمه من الركعات فأخذنا باليقين ، والثاني
وبه قال ابن سريج له القصر لأنه افتتح الصلاة بنية القصر
خلف من الظاهر من حاله القصر (١١٦) .

هذا إتمام الكلام فيما إذا علم أو ظن المأموم إقامة الإمام
أو سفره ، فإن لم يعلم ولم يظن ذلك بل كان شاكاً فيه ، لزمه
الإتمام ، وإن بان مسافراً قاصراً لأنه شرع على تردد فيما
يسهل معرفته لظهور شعار المسافرين والمقيمين وسهولة
البحث ، والأصل الإتمام فإذا قصر لزمه الإتمام ، ويخالف
التردد في نية القصر مع العلم بأنه مسافر إذ لا تقصير ثم كما
سبق .

**وحكى في النهاية وجهاً أنه إذا بان مسافراً قاصراً كان له
القصر كما لو تردد في النية . والمشهور الأول .**

وإذا لزم الإتمام مقتدياً كأن اقتدى بمن علم أو ظن إقامته
أو غير ذلك ففسدت بعد ذلك صلاته أو فسدت صلاة إمامه أو
بان إمامه محدثاً أو ذا نجاسة خفية أتم حتماً لأنها صلاة
وجب عليه إتمامها بالاعتداء فامتنع عليه قصرها كفاتنة
الحضر .

أما لو تذكر المأموم حدث نفسه أو بان إمامه كافراً أو ذا
نجاسة ظاهرة ، فله أن يقصر لتبين عدم انعقاد صلاته . ولو
اقتدى بمن ظنه مسافراً فنوى القصر الظاهر من حال المسافر
أنه ينويه فبان مقيماً لزمه الإتمام لاعتدائه بمتهم ولتقصيره ،
إذ شعار الإقامة ظاهر ، ولو بان مقيماً محدثاً ، نظر إن بان

(١١٦) السابق نفسه .

مقيماً أو لا ، لزمه الإتمام كما لو اقتدى بمن علمه مقيماً ثم بان محدثاً ، وإن بان حدثه أو لا ؟ أو باناً معاً فلا يلزمه الإتمام بل له القصر إذ لا قدوة في الواقع ، وفي الظاهر ظنه مسافراً .

وبالشق الأول من العلة فارق ما لو اقتدى بمن ظنه مسافراً ، ثم فسدت صلاته بحدث ، ثم بان مقيماً حيث يتم لأن اقتدائه كان صحيحاً ، وبالشق الثاني فارق ما لو اقتدى بمقيم ثم بان الإمام محدثاً (١١٧) .

مسألة : لو بطلت صلاة الإمام المسافر القاصر لخبث أو رعا فاستخلف متما ولو غير مقتد ، أتم المقتدون المسافرون وإن لم ينووا الاقتداء به لأنهم صاروا مقتدين به حكماً بمجرد استخلافه (١١٨) ، ومن ثم لحقهم سهوه وتحمل هو سهوهم ما لم ينووا المفارقة ، حين أحسوا بأول رعا فحدثه قبل استخلافه وإلا قصرُوا كما لو لم يستخلف هو ولا المأمومون ، أو استخلف قاصراً .

وأما الإمام الذي سبقه الرعا ف أو الحدث ، فظاهر نص الشافعي رضي الله عنه يقتضي وجوب الإتمام حيث قال : « فإن أرفع وخلفه مسافرون وسقيمون فقدم مقيماً ، كان على جميعهم والرعا ف أن يصلوا أربعاً لأنه لم يكمل واحد منهم الصلاة حتى كان فيها في صلاة مقيم » (١١٩) .

(١١٧) انظر هذه المسائل في المجموع ج ٢١١/٤ - ٢١٢ .

(١١٨) المجموع ج ٢١٣/٤ .

(١١٩) هكذا في مختصر المزني بهامش الأم ج ١٢٦/١ .

واعترض المُرْنَى فقال : « إنما أتم الخليفة لأنه مقيم والقوم خلفه لأنهم مؤتمون بمقيم ، فأما الراعف فليس بمقيم ولا مؤتم بمقيم » (١٢٠) .

وأصح ما قيل في الجواب عن ذلك أن صورة النص أن يعود الراعف بعد غسل الدم ، ويقتدى بالخليفة فيلزمه الإتمام لأنه اقتدى بمقيم في جزء من صلاته ، فأما إذا لم يقتد فلا يلزمه الإتمام . وتعليل الشافعي - رضى الله عنه - يدل على هذا حيث قال : « لأنه لم يكمل واحد منهم الصلاة حتى كان فيها في صلاة مقيم » .

الشرط التاسع : نية القصر أو ما في معناه كصلاة السفر أو الظهر ركعتين لأن القصر خلاف الأصل ، فاجتاج لصارف عنه بخلاف الإتمام ، فيلزم وإن لم ينو لأنه الأصل ، ويشترط أن توجد النية في الإحرام كسائر النيات ، بخلاف نية الاقتداء لا يشترط وجودها عند التحرم ، بل تصح في أثناء الصلاة ، لأنه لا مانع من طرد الجماعة على الانفراد كعكسه لأنه لا أصل يرجع إليه بخلاف القصر لا يمكن طُرُوءه على الإتمام ، لأن الإتمام هو الأصل .

وقال المُرْنَى : « لو نوى القصر في أثناء الصلاة ولو قبل السلام جاز القصر » (١٢١) وحكى الشيخ أبو حامد وصاحب البيان عن المغربي أنه لو نوى الإتمام ثم نوى في أثناء الصلاة أن يقصر كان له القصر ، ودليلنا عليهما أن الأصل الإتمام

(١٢٠) السابق نفسه .

(١٢١) هذا مأخوذ من اعتراضه على الشافعي « انظر مختصر المرنى جـ .

١٢٤/١ .

عندنا ، وعندهما فمتى وجد جزء منها بغير نية القصر وجب إتمامها تغليباً للأصل .

الشرط العاشر : التحرز عما ينافي نية القصر في دوام الصلاة : بأن لا يتردد في الإتمام فضلاً عن الجزم به .
فلو نوى القصر أولاً ثم نوى الإتمام أو تردد بين القصر والإتمام لزمه الإتمام . ولو شك في أنه هل نوى القصر أم لا ؟ لزمه الإتمام وإن تذكر في الحال أنه نوى القصر . وهذا بخلاف ما لو شك في أصل النية وتذكر عن قرب حيث تصح صلاته ولا يكون ذلك قادحاً . والفرق أن الشك في النية بمثابة عدم النية ، فإذا كان الشك في أصل النية فالموجود في زمان الشك غير محسوب من الصلاة ، لكنه جعل عفواً لقلته وحسب من الركن ما قبله وما بعده ، وههنا الموجود - حالة الشك - محسوب من الصلاة لوجود أصل النية فيتأدى ذلك الجزء على التمام ، وإذا انعقد جزء من الصلاة على التمام لزمه الإتمام .

ولو اقتدى بمسافر علم أو ظن أنه نوى القصر فصل الإمام ركعتين ، ثم قام إلى ركعة ثالثة نظر إن علم أنه نوى الإتمام لزمه الإتمام ، وإن علم أنه ساء بأن كان حنفياً لا يرى الإتمام ، فلا يلزمه الإتمام ، ويتخير بين أن يخرج عن متابعته ويسجد للسجود ويسلم ، وبين أن ينتظر حتى يعود ويسلم معه . ولو اتفق له أن يتم أتم ، لكن ليس له أن يقتدى بالإمام في سهوه فإنه غير محسوب له ، ولا يجوز الاقتداء بمن علمنا أن ما هو فيه غير محسوب له كالمسبق إذا أدرك من

آخر الصلاة ركعةً فقام الإمام سهواً إلى ركعة زائدة ، لم يكن للمسبوق أن يقتدى به في تدارك ما عليه ، ولو شك هل قام إمامه ساهياً أو متماً لزمه الإتمام لتردده . ولو نوى المنفرد القصر فصلّى ركعتين ثم قام إلى الثالثة ، فإن كان حدث ما يقتضى الإتمام كنية الإتمام أو الإقامة أو حصوله بدار الإقامة في سفينته ، فقام لذلك فقد فعل واجبه ، وإن لم يحدث شيء من ذلك وقام عمداً بطلت صلاته بلا خلاف ، لأنه زاد في صلاته عمداً كما لو قام المقيم إلى خامسة ، وكما لو قام المتفعل إلى ركعة زائدة قبل تغيير النية ، وإن قام سهواً ثم ذكر لزمه أن يعود ويسجد للسهو ويسلم ، فلو أراد الإتمام بعد التذكر لزمه أن يعود إلى القعود ثم ينهض متماً لأن النهوض إلى الركعة الثالثة واجب ، ونهوضه كان لاغياً لسهوه . وفي وجه ضعيف أن له أن يمضي في قيامه . ولو صلى الثالثة ورابعة سهواً وجلس للتشهد فتذكر سجد للسهو ، ووقعت صلاته مقصورة وتكون الركعتان الزائدتان لاغيتين ولا تبطل بهما الصلاة للسهو ، فلو نوى الإتمام قبل السلام والحالة هذه لزمه أن يأتى بركعتين أخريين ويسجد للسهو لأن الإتمام يقتضى أربع ركعات محسوبات .

الشرط الحادى عشر : أن يكون مسافراً من أول الصلاة إلى آخرها : فلو نوى الإقامة في أثناء الصلاة أو كان يصلى في السفينة فانتهت إلى دار إقامته لزمه الإتمام لأن سبب الرخصة قد زال ، فتزول الرخصة كما لو كان يصلى قاعداً لمرض فزال المرض يجب عليه أن يقوم ، ولو شرع في الصلاة

مقيماً ثم سارت به السفينة فكذلك يلزمه الإتمام تغليبا للحضر
في العبادة التي اشترك فيها الحضر والسفر .
ولو شك هل نوى الإقامة أم لا ؟ لزمه الإتمام لأنه شك في
سبب الرخصة ، والأصل الإتمام صار كما لو شك في بقاء مدة
المسح لا يمسخ .
الشرط الثاني عشر : العلم بجواز القصر ، فلو قصر
جاهلاً بجواز القصر لم تصح صلاته لتلاعبه .

مبحث في انتهاء السفر الذي تنقطع به الرخص

ينتهي السفر بأحد أمور أربعة :

الأمر الأول : العود إلى الوطن سواء نوى الإقامة به أم لا ، وضابطه أن يعود إلى الموضع الذي شرطنا مفارقتة في إنشاء السفر منه ، فبمجرد وصوله تنقطع الرخص ، وفي معنى الوصول إلى الوطن الوصول إلى المقصد الذي عزم على الإقامة فيه مطلقاً أو أربعة أيام صحاح غير يومى الدخول والخروج ، فإن لم ينو الإقامة المذكورة ، لم ينته سفره بالوصول إليه على الأصح ، بل له أن يترخص فيه لأن حكم السفر مستمر حتى يقطعه بإقامة أو نية .

ولو حصل في طريقه في قرية أو بلد له بها أهل وعشيرة وليس هو الآن مستوطنها ، فهل ينتهى سفره بدخوله فيها ؟ فيه قولان : أحدهما : نعم كدخول وطنه ، وأصحها : لا ، لأن النبي ﷺ ومن معه من المهاجرين لما حجوا قصرُوا بمكة ، وكان لهم بها أهل وعشيرة ، وطرد الصيقلاني هذين القولين فيما إذا مر في طريق سفره بوطنه ، فعلى أحدهما العود إلى الوطن لا يقتضى انتهاء السفر إلا إذا عزم على الإقامة لكن المشهور أنه يصير مقيماً بنفس الدخول بلا خلاف .

الأمر الثانى : نية الإقامة

إذا نوى المسافر في أثناء طريقه الإقامة مطلقاً انقطع سفره وصار مقيماً لا يقصر ، فلو أنشأ السفر بعد ذلك فهو

سفر جديد فلا يجوز القصر إلا أن يقصد مرحلتين ، هذا إذا نوى الإقامة في موضع يصلح لها من بلد أو قرية أو واد ، يمكن البدوى الإقامة فيه ، فأما المفازة ، نحوها ففي انقطاع السفر بنية الإقامة فيها قولان أصحهما : انقطاعه لقصد قطع السفر ، والثاني : لا ينقطع لأن المكان لا يصلح للإقامة ، فنيته لغو . هذا إذا نوى الإقامة وهو ماكث ، أما إذا نواها وهو سائر فلا يصير مقيماً بلا خلاف لأن سبب القصر السفر وهو موجود حقيقة .

أما إذا نوى الإقامة في بلد ثلاثة أيام ، فأقل فلا ينقطع سفره بذلك ، لما روى أنه - صلى الله عليه وسلم قال « يقيم المهاجر بعد قضاء نسكه ثلاثاً » (١٢٢) وكان يحرم على المهاجرين الإقامة بمكة ومساكنة الكفار - فلما رخص لهم في المكث هذا القدر أشعر ذلك بأنه لا يقطع حكم السفر ولا يوجب الإقامة ، ومنع عمر رضى الله عنه أهل الذمة من الإقامة في أرض الحجاز* ، وجوز للمجتازين بها الإقامة ثلاثة أيام ، وإن نوى أكثر من ثلاثة أيام فقد قال الشافعى رضى الله تعالى عنه : « إن نوى إقامة أربعة أيام صار مقيماً وانقطعت الرخص »* .

(١٢٢) صحيح مسلم كتاب الحج - ١٨٥/٢ والام ١٦٤/١ والحديث متفق عليه . وبلغظ للمهاجرين إقامة بعد الصدر ثلاثاً ، في سنن أبى داود/ كتاب المناسك - ٢١٣/٢ .
* الام ١٦٤/١ .
* السابق نفسه .

وهذا يقتضى أن نية ما دون الأربعة لا تقطع السفر وإن زاد على ثلاثة وصرح به كثيرون .

واختلفوا فى الأيام الأربعة كيف تحتسب على وجهين ، أحدهما : أنه يحتسب يوم الدخول والخروج كما يحسب يوم الحدث ويوم نزع الخف فى مدة المسح ، وأصحهما : لا ، لأن المسافر لا يستوعب النهار بالسير إنما يسير فى بعضه وهو يومى الدخول والخروج سائر فى بعض النهار ، ولأنه فى يوم الدخول فى شغل الحط وتنضيد الأمتعة ، ويوم الخروج فى شغل الارتحال وهما من أشغال السفر ، فعلى الأول : لو دخل يوم السبت وقت الزوال على عزم الخروج يوم الأربعاء وقت الزوال فقد صار مقيماً ، وعلى الثانى : لا يصير مقيماً وإن دخل ضحوة يوم السبت على عزم الخروج عشية يوم الأربعاء .

ومتى نوى إقامة أربعة أيام صار مقيماً فى الحال . وهذه الأيام معدودة بلياليها . ولو دخل فى الليل ، يحسب بقية الليل ويحسب الغد . هذا كله فى غير المحارب فأما المحارب إذا نوى الإقامة قدراً لو نواه غيره صار مقيماً ، ففيه قولان أصحهما ، أنه يصير مقيماً فلا يقصر وعليه أن يتم لأنها مدة الإقامة ، وقد نواها وصار بها مقيماً ، ولو جاز أن يقصر إذا كان مقيماً لأنه محارب ، لجاز للمستوطن فى بلده أن يقصر إذا كان محارباً ، والثانى لا يصير مقيماً لأنه قد يضطر إلى الارتحال فليس له قصد جازم . وعلى هذا قيل يقصر أبداً ، وقيل إلى سبعة عشر يوماً أو ثمانية عشر يوماً .

الامر الثالث : صورة الإقامة

إذا دخل المسافر بلداً أو قرية ولم ينو الإقامة فيها ثم عرض له شغل واحتاج إلى الإقامة لذلك ، فله حالان أحدهما : أن يكون الشغل بحيث يتوقع تنجزه لحظة فلحظة وهو على عزم الارتحال متى تنجز .

الحالة الثانية : أن يعلم أن شغله لا يفرغ قبل أربعة أيام غير يومي الدخول والخروج كالمثقف والمقيم لتجارة كبيرة أو لصلاة الجمعة ونحوها وبينه وبينها أربعة أيام فأكثر ، فأما في الحالة الأولى فلا يخلو إما أن يكون محارباً أو غير محارب ، فإن كان محارباً ينتظر أن تضع الحرب أوزارها فله القصر سبعة عشر يوماً ، أو ثمانية عشر يوماً لأن رسول الله ﷺ أقام بمكة عام الفتح لحرب موزان سبعة عشر يوماً أو ثمانية عشر يوماً يقصر الصلاة^(١٢٣) ، فإذا جاوز ذلك ففى جواز القصر قولان نص عليهما في « الإملاء » أحدهما يقصر مادامت الحرب قائمة لأن النبي ﷺ إنما قصر هذه المدة لبقاء الحرب ، والظاهر أنه لو زادت الحاجة لدام رسول الله ﷺ على

(١٢٣) رواية ابن ماجه « تسعة عشر يوماً » سنن ابن ماجه كتاب الإقامة حـ ١٤١/١ وفي حديث أخر عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ أقام بمكة عام الفتح خمس عشرة ليلة يقصر الصلاة ، ابن ماجه السابق حـ ٣٤٢/١ ورواية « سبع عشرة يصلى ركعتين » مسند الإمام أحمد ١- ٣٠٣ ، ٣١٥ . وسنن أبى داود كتاب السفر حـ ٩/٢ ، ١٠ « ثمانى عشرة ليلة » فيه عدة أحاديث وفيها « سبع عشرة » . و « خمس عشرة » .

القصر ، ولما روى أنس أن أصحاب رسول الله ﷺ « أقاموا
برام هرمز تسعة أشهر يتصرون الصلاة » (١٢٤) .

والثاني لا يقصر أكثر من ثمانية عشر يوماً لأن إتمام
الصلاة عزيمة ، والقصر رخصة في السفر ، والمقيم غير
مسافر فلم يجز له التقصر إلا في المدة التي قام الدليل عليها ،
فكان ماسواها على « حكم الأصل في وجوب الإتمام .
وأما حديث أنس فالجواب عنه : أنهم لم يقيموا تسعة
أشهر في مكان واحد بل كانوا ينتقلون في تلك الناحية . فهذا
الكلام في المحارب ، وأما غير المحارب كالمفتقه والتاجر وكان
أقام ينتظر بمقامه ، ويخرج قافلة رفقة أو زوال مرض ، ثم
يخرج فهذا يقصر تمام أربعة أيام كواحد سوى يوم دخوله .
وإنما قلنا يقصر أربعة أيام لأن الإتمام لا يجب إلا بالعزم
على الإقامة أو بوجود فعل الإقامة ، فإذا لم يعزم على الإقامة
قصر إلا أن يوجد منه فعل الإقامة وذلك أربعة أيام ، وإذا
أكملها سوى يوم دخوله فهل يقصر أم لا ؟ على ثلاثة أقوال
قولان منصوصان وقيل ثالث مخرج .
أحد الأقوال : ليس له أن يقصر فيما زاد على الأربع ، لأن
فعل الإقامة أكد من العزم على المقام ، لأن الإقامة لا يلحقها

(١٢٤) رواء البيهقي بإسناد صحيح السنن الكبرى حـ ١٥٢/٣ ، وسبل
السلام ٥٥/٢ قال النووي : « إلا أن فيه عكراً بن عمار وهو مختلف في
الاحتجاج به » المجموع حـ ٢١٦/٤ .
رامهرمز : بفتح الميم الأولى وشسم الهاء وإسكان الراء وآخره زاي اسم
موضع .

الفسخ ، والنية يلحقها الفسخ ، وإذا ثبت أنه لو نوى الإقامة أربعة أيام لم يقصر فلان لا يقصر إذا أقام أولى .

والقول الثاني : يقصر إلى سبعة عشر يوماً أو ثمانية عشر يوماً ، لأن رسول الله ﷺ قصر هذه المدة توقعاً لانجلاء الحرب عند اشتغاله بها ، وهذا المعنى موجود في غير المحارب إذا توقع إنجاز أمره وتقضى أشغاله .

والقول الثالث : تخريج المزمي : له أن يقصر مادام مقيماً على تنجيز أمره وإن طال الزمان قياساً على أحد القولين في المحارب بعله أنه مسافر عازم على الرحيل عند تنجيز أمره فجاز له القصر كالمحارب^(١٢٥) .

الحالة الثانية : وهي أن يعلم أن شغله لا ينتقض في أربعة أيام غير يومى الدخول والخروج ، ونتكلم في هذه الحالة على المحارب وغيره ، فأما المحارب فقد أطلق في الوسيط ذكر قولين فيه نقلهما الرافعى في شرح الوجيز . أحدهما : أن له القصر لفعل رسول الله ﷺ .

والثاني : المنع لأنه مقيم ، ومجرد القتلا لا يرخص وفعل النبي ﷺ محمول على عزم الارتحال كل يوم . قال الرافعى في الشرح : « وإذا قلنا له القصر فقل يقصر ثمانية عشر يوماً ، وقيل يقصر أبداً »^(١٢٦) .

(١٢٥) انظر مختصر المزمي بهامش الام - ١٢٣/١ .

(١٢٦) انظر ذلك منقولاً عنه في حاشيتي قلوبى وعميرة - ٢٥٨/١ ، ٢٥٩ .

وأما غير المحارب فلا يترخص أصلاً كما قطع به الجمهور
لأنه مطمئن بعيد عن هيئة المسافرين (١٢٧) .

الأمر الرابع من الأمور التي ينتهي بها السفر : نية
الرجوع إلى وطنه مطلقاً أو إلى غير وطنه لغير حاجة بشرط
أن ينوى ذلك وهو ماكت ، أما لو نوى الرجوع وهو سائر إلى
جهة مقصده فلا ينقطع السفر بهذه النية ، ثم إذا نوى وهو
ماكت امتنع عليه الترخص في ذلك الموضع ، فإن سافر بعد
ذلك فسفر جديد سواء أكان ذلك إلى جهة مقصده أم إلى وطنه
أم إلى غيره ، فإن كان طويلاً ترخص وإلا فلا . فإن نوى
الرجوع إلى غير وطنه لحاجة لم ينقطع السفر بذلك ، وكنية
الرجوع التردد فيه كما في المجموع (١٢٨) .

ويتعلق بهذا المبحث مسائل :

المسألة الأولى : لو سافر عبد مع سيده وامرأة مع
زوجها ، وجندى مثبت في الديوان مع أميره فنوى العبد
والمرأة والجندى إقامة أربعة أيام ولم ينو السيد والزوج
والأمير فالأصح في الجميع أنهم يترخصون لأنه لا يتصور
منهم الجزم بالإقامة (١٢٩) .

المسألة الثانية : لو كان سائراً في البحر فممنعته الريح من
الخطوف والسير حتى رست السفينة مكانها وأقام إنتظاراً
لسكون الريح وإمكان السير ، فهذا في حكم التاجر إذا أقام

(١٢٧) المجموع حـ ٢١٧/٤ وكذا في الإقتناع حـ ١٧٥/١ .

(١٢٨) كذا في الإقتناع حـ ١٧٥/١ نقلاً عن المجموع .

(١٢٩) المجموع حـ ٢١٨/٤ ، ٢١٩ .

لبيع متاع أو إنجاز أمره ، فله أن يقصر تمام أربعة أيام
كوامل وفيما بعد الأربعة على الأقوال الثلاثة فإن استقامت
الريح فسارت السفينة ثم رجعت الريح فركدت السفينة إلى
موضعها الأول ، فأقام فيه فبني إقامة جديدة فاعتبر مدنها
وحدها ولا تنضم إلى الأولى .

المسألة الثالثة : إذا دخل المسافر بلداً ونوى أن لقي
فلانا أن يقيم فيه شهراً فإن لقيه قبل أربعة أيام صار مقيماً
ووجب عليه إتمام الصلاة لأن سفره قد انتهى ببلقائه ، فلم
يجزله القصر بعد انتهاء سفره وإن لم يلقيه كان له أن يقصر
تمام أربعة أيام ثم يتم فيما بعد .

المسألة الرابعة : لو دخل مسافران بلداً وذوياً إقامة
أربعة أيام ، أحدهما يعتقد جواز القصر مع نية الإقامة
أربعة أيام كمذهب أبي حنيفة ، والآخر لا يعتقد كره للآخر
أن يقتدى به ، فإن اقتدى به صحح ، وإذا قصر الإمام لا تبطل
صلاة المأموم لأن المأموم لا يعتقد بطلان صلاة الإمام ، إلا
إذا سلم من ركعتين فيقوم المأموم قبل سلام الإمام بنية
المفارقة أو عقب سلامه ويتم صلاته ، كما لو فسدت صلاة
الإمام بحدث وغيره .

المسألة الخامسة : في مذاهب العلماء في إقامة المسافر
ببلد :

ذكرنا أن مذهب الشافعي - رضي الله عنه - أنه إن نوى
إقامة أربعة أيام غير يومي الدخول والخروج انقطع
الترخص ، وإن نوى دون ذلك لم ينقطع وهو مذهب عثمان

بن عفان ، وابن المسيب ومالك ، وأبى ثور (١٣٠) * وقال
أبو حنيفة والثوري والمزني إن نوى إقامة خمسة عشر يوما
مع يوم الدخول أتم ، وإن نوى أقل من ذلك قصر . وقال
الأوزاعي : إن نوى إقامة اثني عشر يوما أتم وإلا
فلا (١٣٠) *

وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما : إن نوى إقامة
تسعة عشر يوما أتم ، وإن نوى دوتها قصر . وقال الليث إن
نوى أكثر من خمسة عشر يوما أتم
وقال أحمد : إن نوى إقامة تزيد على أربعة أيام أتم وإن
نوى أربعة قصر في أصح الروايتين ، وبه قال داود ، وعن
أحمد رواية أنه إن نوى إقامة اثنتين وعشرين صلاة أتم ،
وإن نوى إحدى وعشرين قصر . ويحسب عنده يوما الدخول
والخروج (١٣١)

• (١٣٠) * المجموع ٢١٩/٤ ، ٢٢٠ .
(١٣١) انظر هذه الآراء في المجموع ٢٢٠/٤ .

حكم ترخص المسافر بالفطر في رمضان

كان من جاز له القصر في سفره جاز له الفطر فيه لقوله تعالى : ﴿ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ﴾ (١٣٢) أى فافطر فعليه عدة من أيام آخر ، وهو نظير قوله تعالى : ﴿ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ ﴾ (١٣٣) أى فضرب فانفجرت ولما رواه أبو داود في سننه عن هاشم بن عروة عن أبيه عن عائشة « أن حمزة الأسلمي سأل النبي - صلى الله عليه وسلم - فقال يارسول الله هل أصوم على السفر فقال - عليه السلام - : « صم إن شئت وافطر إن شئت » (١٣٤) .

فإن أفطر في سفره فعليه القضاء لقوله تعالى : ﴿ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ﴾ . وإن صام فيه أجزاء ولا إعادة عليه وهو قول جمهور الفقهاء . وقال داود : لا يصح الصوم في السفر فإن صام فيه لم يجزه ووجب عليه القضاء ، وبه قال ابن عباس وعمر ابن الخطاب - رضى الله عنهما - استدلالاً بقوله - صلى

(١٣٢) سورة البقرة الآية ١٨٤ .

(١٣٣) سورة البقرة الآية ٦٠ .

(١٣٤) سنن أبي داود كتاب الصوم جـ ٢ / ٣١٦ طدار إحياء السنة النبوية . والحديث في البخارى كتاب الصوم جـ ٣ / ٤٣ برواية « إن شئت فصم ، وإن شئت فافطر » . وكذا في سنن الترمذى كتاب الصوم جـ ٢ / ٨٢ .

الله عليه وسلم - : « ليس من البر الصيام في السفر » (١٣٥) ،
 وإذا لم يكن الصوم براً لم يجزه عن فرضه لأن الصوم قرينة .
 وبما روى أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال :
 « الصائم في السفر كالمفطر في الحضر » (١٣٦) ، فلما كان على
 المفطر في الحضر القضاء وجب أن يكون على الصائم في السفر
 القضاء ، لأنه - صلى الله عليه وسلم - شبه أحدهما بالآخر .
 وهذا لا يصح لحديث أبي داود المتقدم ، ولأنه ثبت عن
 النبي - صلى الله عليه وسلم - بالخبر المستفيض أنه صام في
 السفر رواه ابن عباس ، وأبو سعيد الخدري ، وأنس بن
 مالك ، وجابر بن عبدالله ، وأبو الدرداء ، وسلمة . (١٣٧)
 ولأن المفطر رخصة ، والصوم عزيمة ، وفعل العزيمة أولى
 من الأخذ بالرخصة .

وأما قوله - صلى الله عليه وسلم - :

« ليس من البر الصيام في السفر » ، فهذا ورد على حال

(١٣٥) رواه البخاري كتاب الصوم جـ ٤٤/٣ ومسلم كتاب الصيام
 ٧٨٦/٢ ، وأبو داود كتاب الصوم جـ ٣١٧/٢ ، والترمذي كتاب الصوم
 جـ ٨١/٣ ، والنسائي كتاب الصوم ١٤٨/٤ ، وسنن الدارمي الصوم
 جـ ٩/٢ ط بيروت .

وابن ماجه كتاب الصيام جـ ٥٢٢/١ .

ومسند الإمام أحمد جـ ٤٣٤/٥ وصحيح ابن خزيمة ٢٥٤/٣ .
 (١٣٦) سنن ابن ماجه كتاب الصيام جـ ٥٣٢/١ ، وفي إسناده انقطاع ،
 أسامة بن زيد متفق على تضعيفه ، وأبو سلمة بن عبد الرحمن لم يسمع من
 أبيه شيئاً قاله ابن معين والبخاري وقال أبو اسحاق : « هذا الحديث ليس
 بشيء » . هكذا ذكر ابن ماجه .

(١٣٧) وقد عقدت في كتب الحديث أبواب عن الصوم في السفر وما ورد فيه .

مخصوصة وهى أن النبى - صلى الله عليه وسلم - مرَّ برجل وقد أهدق به الناس فسأل عنه ، فقيل مسافر قد أجهد الصوم فقال - صلى الله عليه وسلم - : « ليس من البر الصيام فى السفر » . وعندنا أن من أجهد الصوم ففطره أولى .

وأما حديث « الصائم فى السفر كالمفطر فى الحضر » فحديث مقطوع لا يثبت عند كثير من الناس كما قاله الجصاص (١٣٨) فلا يعارض ما اشتهر عن النبى - صلى الله عليه وسلم - (١٣٩) .

وإذا ثبت جواز الصوم فى السفر فالمذهب المشهور أنه أفضل من الإتمام لما فيه من تبرئة الذمة ، والمحافظة على فضيلة الوقت ، ولأن الفطر مضمون بالقضاء وقد يعرض عائق منه .

(١٣٨) هو أبو بكر أحمد بن على الرازى المعروف بالجصاص .. كان حنفى المذهب .. توفى سنة ٣٧٠ هـ . وله مؤلفات منها أحكام القرآن ط . راجع الدرر البهية فى تراجم السادة الحنفية . والأعلام جـ ١/ ١٧١ .
(١٤٩) أحكام القرآن للجصاص جـ ١/ ٢١٣ ط بيروت سنة ١٩٨٦ ، مصورة عن الطبعة الأولى . وقد مر تخريج هذا الحديث وبيان انقطاعه .

الكلام على الجمع

مايجوز جمعه من الصلوات وما لا يجوز ودليل الجواز

يجوز الجمع بين الظهر والعصر ، وبين المغرب والعشاء جمع تقديم في وقت الأولى ، وجمع تأخير في وقت الثانية في السفر الذي تقصر فيه الصلاة . ولا تجمع الصبح إلى غيرها ولا العصر إلى المغرب لأنه لم يرد ، وبهذا قال جمهور العلماء من السلف والخلف .

وقال أبو حنيفة : لا يجمع إلا بين الظهر والعصر في وقت الظهر بعرفات ، وبين المغرب والعشاء في وقت العشاء بمزدلفة للنسك مسافراً كان أو مقيماً ، ولا يجوز الجمع في غير ذلك . وبهذا قال الحسن البصري ، وابن سيرين . وحكاه القاضي أبو الطيب وغيره عن المزني (١٤٠) .
استدل أبو حنيفة :

أولاً : بأن الأحاديث الواردة بتعيين الاوقات ثابتة بالتواتر أو الشهرة فلا يجوز تركها بغير دليل يساويها .
وثانياً : بقوله - صلى الله عليه وسلم - : « ليس في النوم تفريط ، إنما التفريط على من لم يُصَلِّ الصَّلَاةَ حَتَّى يَجِيءَ وَقْتُهَا الْآخَرَى » رواه مسلم (١٤١) . فأخبر أن تأخير الصلاة عن وقتها تفريط مالم يكن عن نوم لا غير ، وهذا كالقاعدة

(١٤٠) كذا في المجموع ج ٤ / ٢٢٦ .

(١٤١) صحيح مسلم كتاب المساجد ج ١ / ٤٧٣ .

العامة تشمل غير الصبح ، كما تشمل الصبح الذى وردت فيه ، والذى لا يجمع مع غيره .

ثالثاً : بما روى عن عبدالله بن مسعود - رضى الله عنه - أنه قال : « والذى لا إله غيره ما صَلَّى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - صلاة قط إلا لوقتها إلا صلاتين جمع بين الظهر والعصر بعرفة وبين المغرب والعشاء بجمع » رواه البخارى ومسلم . (١٤٢)

واستدل الشافعى واصحابه على جواز الجمع بالسفر : أولاً : بما روى عن أنس قال : « كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إذا رَحَلَ قبل أن تزيغ الشمس آخر الظهر إلى وقت العصر ، ثم نزل يجمع بينهما ، فإن زَاغَتْ قبل أن يرتحل صَلَّى الظهر ثم ركب » متفق عليه . (١٤٣) وفى رواية لمسلم « كان إذا أراد أن يجمع بين الصلاتين فى السفر يُؤَخِّرُ الظهر حتى يدخل أول وقت العصر ثم يجمع بينهما » . (١٤٤) وثانياً : بما روى عن معاذ أن النبى - صلى الله عليه وسلم - كان فى غزوة تبوك إذا ارتحل قبل أن تزيغ الشمس أَخَّرَ الظهر حتى يجمعها إلى العصر يصليهما جميعاً ، وإذا ارتحل بعد زَيْغ الشمس صَلَّى الظهر والعصر جميعاً ثم سار

(١٤٢) البخارى كتاب الحج جـ ٢/ ٢٠٣ ، ومسلم كتاب صلاة المسافرين . ٤٨٩ / ١

(١٤٣) البخارى أبواب التقصير جـ ٢ / ٥٨ ، ومسلم صلاة المسافرين . ٤٨٩ / ١

وسنن أبى داود السفر جـ ٢ / ٧ ، وسنن الدارقطنى جـ ١ / ٣٩٠ . (١٤٤) صحيح مسلم انظر كتاب صلاة المسافرين جـ ١ / ٤٨٩ .

وكان إذا ارتحل قبل المغرب آخر المغرب حتى يصلها مع
العشاء ، وإذا ارتحل بعد المغرب عجل العشاء فصلًا لها مع
المغرب ، رواه أحمد وأبو داود والترمذي (١٤٥) .

وثالثاً : بما روى عن ابن عمر أنه « استغيث على بعض
أهله فجاء به السير ، فأخر المغرب حتى غاب الشفق ثم نزل
فجمع بينهما ثم أخبرهم أن رسول الله - صلى الله عليه
وسلم - كان يفعل ذلك إذا جدَّ به السير » رواه الترمذي بهذا
اللفظ وصححه ومعناه لسائر الجماعة إلا ابن ماجه (١٤٦) .

ورابعاً : بما روى عن ابن عباس - رضى الله عنهما - « أن
النبي - صلى الله عليه وسلم - كان في السفر إذا رآه
الشمس في منزله جمع بين الظهر والعصر قبل أن يركب فإذا
لم ترغ له في منزله ، سار حتى إذا حانت العصر نزل فجمع
بين الظهر والعصر ، وإذا حانت له المغرب في منزله جمع بينها
وبين العشاء ، وإذا لم تحن له في منزله ركب حتى إذا كانت
العشاء نزل فجمع بينهما » رواه أحمد والشافعي (١٤٧) في
مسنده بنحوه وقال فيه : « وإذا سار قبل أن تزول الشمس

(١٤٥) مسند أحمد جـ ٥ / ٢٣٧ وسنن أبي داود السفر جـ ٥ / ٢ .
وسنن الترمذي باب الجمع بين الصلاتين ٤٣٨ / ٢ ، وسنن الدارقطني
٣٩٢ / ١ .

(١٤٦) سنن الترمذي باب الجمع بين الصلاتين جـ ٤٤١ / ٢ . وسنن أبي
داود السفر ٦ / ٢ ، ومعناه في البخاري أبواب التقصير (باب الجمع في
السفر بين المغرب والعشاء) جـ ٥٧ / ٢ . ومسند أحمد جـ ٥١ / ٢ .
والسنن الكبرى للبيهقي جـ ١٥٩ / ٣ .
(١٤٧) مسند الإمام أحمد جـ ٣٦٧ / ١ - ٣٦٨ .

أُخِرَ الظُّهْرُ حَتَّى يَجْمَعَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْعَصْرِ فِي وَقْتِ الْعَصْرِ » (١٤٨) .

قالوا : هذه أخبار صحيحة وردت بجمعه - صلى الله عليه وسلم - في السفر وهي نصوص لا يتطرق إليها تأويل فوجب الأخذ بها وكلها صريحة ومتفقة على ثبوت جمع التأخير - أى فعل الأولى في وقت الثانية - وحديثا معاذ وابن عباس صريحان في ثبوت جمع التقديم « أى فعل الثانية في وقت الأولى » .

وكما استدلل الشافعى واصحابه بالأحاديث المتقدمة استدلوا أيضاً بالاستنباط من صورة الجمع المتفق عليه فقالوا : من الواضح أن الجمع بعرفة والمزدلفة سببه احتياج الحجاج إليه لاشتغالهم بالمناسك ، وهذا المعنى موجود في كل الأسفار لتحقق الاشتغال فيها ، ولم نعهد في الشرع أن لخصوص النسك دخلاً في ثبوت الترخص ، وإنما الذى عهدناه ثبوت الترخص في الأسفار المباحة كالقصر والفطر لمكان المشقة فليثبت الجمع في صورة النزاع لتحقق علته .

وأما الجواب عن احتجاج أبى حنيفة بأحاديث المواقيت فهو أنها عامة في السفر والحضر ، وأحاديث الجمع خاصة بالسفر فقدمت ، وبهذا يجاب أيضاً عن حديث « ليس في النوم تقريظ » فإنه عام أيضاً ، وأما حديث ابن مسعود

(١٤٨) مسند الإمام الشافعى ص ٤٨ .

فجوابه أنه نفى فالإثبات الذي ذكرناه في الأحاديث الصحيحة
مقدم عليه لأن مع روايتها زيادة علم . (*) .

مسألة

وإذا ثبت جواز الجمع في سفر القصر ففي جوازه في قصر
السفر قولان ، أحدهما : يجوز لأنه سفر يجوز فيه التنقل على
الراحلة فجاز فيه الجمع كالسفر الطويل ، والثاني لا يجوز
وهو الصحيح لأنه إخراج عبادة عن وقتها فلم يجز في السفر
القصر كالقصر .

مسألة

الأفضل ترك الجمع لأنه مختلف فيه ، إذ لم يجزه
أبو حنيفة - رضى الله عنه - إلا في عرفة ومزدلفة للنسك ، ولأن
فيه إخلاء أحد الوقتين عن العبادة .
ويستثنى من أفضلية ترك الجمع الحاج بعرفة ومزدلفة
إذا كان مسافراً ، فالأفضل للأول جمع العصر مع الظهر
تقديماً ، وللثاني جمع المغرب مع العشاء تأخيراً للاتفاق على
جواز الجمع فيهما أى عرفة ومزدلفة ، وكذا من إذا جمع
صلى جماعة أو خلا عن حدثه الدائم أو كشف عورته ،
فالأفضل لهم الجمع لتقع صلاتهم في حال الكمال ، ويصح
الإفراد بخلاف القصر فيه .

(*) انظر المجموع ج ٤ / ٢٢٧ .

ينقطع عنه قدر ركعتين فقط فإنه يجب القصر ولا يصح له الإتمام ، والفرق أن القصر متفق عليه بخلاف الجمع ، وقد يندب الجمع فيما إذا كان المصلي عالماً يقتدى به ، وقد يجب فيما لو ضاق وقت الأولى عن الطهارة والصلاة فيلزمه أن يجمع تأخيراً لقدرته بعد ذلك على إيقاعها أداءً .

فإن أراد الجمع وعدم مراعاة خلاف أبي حنيفة ، فلو كان سائراً في وقت الأولى نازلاً في وقت الثانية فجمع التأخير أفضل ، وإن كان نازلاً في وقت الأولى سائراً في وقت الثانية فجمع التقديم أفضل للاتباع ولكونه أرفق للمسافر .

فإن كان سائراً فيهما أو نازلاً فيهما فجمع التأخير أفضل كما اعتمده الرملي ، لأن الأولى تصح في وقت الثانية ولو من غير عذر بخلاف العكس . وقال ابن حجر : جمع التقديم هنا أفضل لما فيه من تعجيل براءة الذمة لأنه ربما اختزمت المنية ومحل هذا إذا لم يتميز أحد الأمرين بكمال كجماعة يخلو عنه الآخر وإلا فهو أفضل مطلقاً . (١٤٩) .

شروط جمع التقديم

يشترط لجمع التقديم شروط : (*)
الشرط الأول : الترتيب فيجب تقديم الأولى لأنها صاحبة الوقت ، وإنما تفعل الثانية تبعاً لها ، والتابع لا يتقدم على

(١٤٩) نقله عنه الباجوري في الحاشية جـ ١ / ٢٠٧ .

(*) انظر في هذه الشروط المجموع جـ ٤ / ٢٢٩ .

المتبوع ، ولأنه - صلى الله عليه وسلم - جمع هكذا وقال :
« صلوا كما رأيتموني أصلي » (١٥٠) .

فلو بدأ بالثانية وهى العصر أو العشاء صحت صاحبة الوقت فقط ، وأما التى بدأ بها فلا تنعقد لا فرضاً ولا نفلاً إن كان عامداً عالماً ، فإن كان ناسياً أو جاهلاً وقعت له نفلاً مطلقاً إن لم يكن عليه فائتة من نوعها ، فإن كان عليه ماذكر وأطلق في نية الفرضية بأن لم يقيدها بأداء ولا قضاء أو ذكر الأداء وأراد به المعنى اللغوى ، وقعت عنها ، وله في هذه الحالة أن يعيدها عقب صاحبة الوقت إن نوى الجمع ، وإلا وجب تأخيرها إلى وقتها .

ولو صلاهما مبتدئاً بالأولى فبان فسادها لفوات شرط أو ركن لم تقع الثانية عن فرضه لفوات الشرط وهو تقديم الأولى وتقع له نفلاً مطلقاً أو عن فرض فائت من نوعها ، وله حينئذ إعادتهما جامعاً .

الشرط الثانى : نية الجمع لأن الصلاة الثانية قد تفعل في وقت الأولى جمعا ، وقد تفعل سهواً فلا بد من نية لتمييز التقديم المشروع من غيره ، واختلف في محل هذه النية على قولين أحدهما : أنها شرط عند الإحرام بالأولى فلا تجوز بعده كنية القصر . والثانى : وهو الأظهر تجوز أيضاً في أثناء الأولى أو مع التحلل منها ، ولا تجوز بعد التحلل .
أما جوازها في أثناء الأولى فلأنها تقدمت على حالة الجمع والضم فأشبهه ما لو نوى عند الإحرام .

(١٥٠) البخارى كتاب الأذان جـ ١ / ١٦٢ .

وهذا الشرط (الترتيب) متفق عليه .

وتفارق نية القصر لأن نية القصر لو تأخرت لتأدى بعض الصلاة على التمام وحينئذ يمتنع القصر .
 وأما جوازها مع التحلل منها فلأن الجمع هو الضم والمتابعة ووقت الضم حال السلام ، فلما جاز أن ينوى الجمع في غير وقت الضم وهو وقت الإحرام ، كان بأن يجزيه إذا نوى الجمع في وقت الضم وحين الفراغ أولى .
 وأما عدم جوازها بعد التحلل فلأنه ليس وقت الضم لتقضى الأولى بالفراغ منها ، وحينئذ لا يكون جامعاً بينها وبين الثانية . وحكى عن مذهب المُرْزَنِي (١٥١) أن نية الجمع ليست مشروطة وإنما المعتبر قرب الفصل ، وهذا ليس بصحيح لأنه جمع فلا يصح من غير نية كالجمع في وقت الثانية .

مسألة

لو نوى الجمع في الأولى ثم نوى تركه ثم رجع إليه ونواه فيها ففيه القولان في نية الجمع في أثناء الأولى ، كما نقله الرملي عن الروضة ، والراجح الجواز كما قاله الشُّبْرَامَلْسِي (١٥٢) .

ولو نوى الجمع في الأولى ثم نوى تركه بعد تحللها ثم رجع

(١٥١) انظر مختصر المزنى جـ ١ / ١٢٩ بهامش الام .
 (١٥٢) في هذه الآراء انظر حاشية قليوبي وعميرة جـ ١ / ٢٦٥ ، وحاشية الباجوري جـ ١ / ٢٠٧ .

إليه عن قرب ونواه فإن قلنا ثم لا يجوز فهنا أولى ، وإن قلنا
يجوز فهنا خلاف . فقال ابن حجر : لا يجوز لفوات محل
النية .^(١٥٣) وقال الرملى فى شرحه : يجوز ، وخالفه محشياه
واستوجها ما قاله ابن حجر من عدم الجواز .^(١٥٤)

مسألة

لو أحرم بالظهر بمركب قد تهيأ للسفر فى دار إقامته
فخطف المركب وسار فصار مسافراً فى أثناء صلاته ونوى
الجمع ، فإن لم نشترط النية مع التحريم صح مانواه وجاز له
الجمع بين الصلاتين لوجود السفر وقت النية . وإن جرينا
على اشتراط النية مع التحريم لا يجوز له الجمع .
الشرط الثالث من شروط الجمع : الموالاة لأن الجمع
يجعلهما كصلاة واحدة فوجب الموالاة كركعات الفرائض ،
ولأنه - صلى الله عليه وسلم - « لما جمع بين الصلاتين وإلى
بينهما وترك الرواتب بينهما »^(١٥٥) ولولا اشتراط الموالاة لما
تركها .
والمراد من الموالاة ألا يطول الفصل بينهما فلا يضر

(١٥٣) انظر السابق نفسه .

(١٥٤) السابق نفسه .

(١٥٥) انظر ذلك فى المجموع ج ٢٣٠ / ٤ ، وانظر حديث ابن عمر ، وفيه
« ولا يسبح بينهما بركعة » ، وفى رواية « بينهما » يعنى المغرب والعشاء حين
يجمع بينهما . البخارى أبواب التقصير ج ٢ / ٥٨ .

الفصل اليسير لأنه صح عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - الإقامة بينهما .

وفى حد الطويل واليسير وجهان الأول : اليسير بقدر إتيان المؤذن بالإقامة ، والطويل مازاد على ذلك .

والثاني : وهو الصحيح أن الرجوع في ذلك إلى العرف ، وقد يقتضى العرف احتمال زيادة على قدر الإقامة ، وإذا قال الجمهور : إن التيمم يجوز له الجمع كالتوضوء ويطلب للتيمم الثانى طلباً خفيفاً ولا ينقطع به الجمع لأنه من مصلحة الصلاة فأشبه الإقامة ، ومعلوم أن التيمم والطلب الخفيف يزيدان على قدر الإقامة ، ومن الفصل الطويل أن يصل بينهما ركعتين سنة راتبة أو غير راتبة ، ومن اليسير قدر تيمم وطلب خفيف على الأصح ، ووضوء وإقامة ، فزمن هذه الأمور مقتفر .

ولابد من تيقن الموالاة ، فلو شك في طول الفصل وعدمه لا يجوز له الجمع لأنه رخصة ، ولا يصار إليها إلا بيقين ، ومتى طال الفصل امتنع ضم الثانية إلى الأولى ويتعين تأخيرها إلى وقتها ، سواء أطل بعذر كالسهو والإغماء والجنون أم بغير عذر .

وعن الاصطخري^(١٥٦) أن الموالاة ليست بشرط ، وأنه يجوز الجمع وإن طال الفصل بين الصلاتين ما لم يخرج وقت الأولى منهما ، ويروى مثله عن أبي على الثقفي^(١٥٧) .

(١٥٦) المجموع ج ٤ / ٢٣٠ .

(١٥٧) السابق نفسه ، وهو من أصحاب الشافعية .

مسألة (١٥٨)

لو جمع بين الصلاتين تقديمًا ثم بعد فراغهما تذكر أنه ترك ركنًا ، فإن علم أنه من الأولى وجب عليه إعادتهما ، أما الأولى فلفسادهما بترك الركن منها مع تعذر التدارك بطول الفصل ، وأما الثانية فلإبطالان كونها فرض الوقت بانتفاء شرطها من ابتدائه بالأولى لبطلانها ، وحينئذ تقع له نفلا مطلقا أو عن فرض فائت من نوعها ، ويتخير في إعادتهما بين أن يصلى كل واحدة في وقتها ، أو يجمعهما تقديمًا أو تأخيرًا ، وإن علم أنه من الثانية فإن لم يطل الفصل بين سلامه منها وتذكره تدارك ما تركه ومضت الصلاتان على الصحة ، وإن طال الفصل بطلت الثانية لتعذر التدارك ووجب عليه إعادتها في وقتها الأصلي لامتناع الجمع بفقد الموالاة .

وإن جهل بأن لم يدر هل الركن المتروك من الأولى أو من الثانية وجب عليه إعادتهما بلا جمع تقديم ، بأن يصلى كل واحدة في وقتها ، أو يجمعهما تأخيرًا . أما وجوب إعادتهما فلاحتمال أن يكون المتروك من الأولى فتكون باطلة وحينئذ لا تقع الثانية عن فرضه ، وأما امتناع جمع التقديم فلاحتمال أن يكون المتروك من الثانية ، فتكون الأولى صحيحة والثانية باطلة فيطول الفصل بها وبالأولى المعادة بعدها^(١٥٩) .

الشرط الرابع : دوام سفره إلى عقد الثانية^(١٦٠) أى إلى

(١٥٨) انظر المجموع حـ ٢٢١/٤ .

(١٥٩) دليل المسافر ص ٥١ .

(١٦٠) وهو الراجع كما في دليل المسافر السابق نفسه .

تمام الإحرام بها ، ولا يشترط وجود السفر عند عقد الأولى بناء على الأظهر من عدم اشتراط النية عند الإحرام كما علم مما مر ، فلو صلى الأولى ناويا الجمع فصار في أثناءها أو قبل شروعه في الثانية ، مقيما بنية الإقامة ، أو الشك فيها أو وصول سفينته دار الإقامة بطل الجمع لزوال العذر فيتعين تأخير الثانية إلى وقتها ، أما الأولى فصحيحة لأنها في وقتها وهي غير تابعة .

وإذا صار في أثناء الثانية مقيما فوجهان أحدهما أنه يبطل الجمع ، كما لو صار مقيما في أثناء صلاة القصر ، تبطل رخصة القصر ويلزمه الإتمام . وعلى هذا لا تقع الثانية عن فرضه بل تنقلب نفلا ، والثاني وهو الأصح لا يبطل الجمع ويكفى اقتران العذر بأول الثانية صيانة لها عن البطلان بعد الانعقاد على وجه الرخصة بخلاف مسألة القصر ، فإن وجوب الإتمام لا يؤدي إلى بطلان ماضى من صلاته . ولو صار مقيما بعد الفراغ من الثانية ، فإن قلنا لا تؤثر الإقامة ثم فهنا أولى ، وإن قلنا تؤثر ثم فهنا وجهان : أحدهما : أنها تؤثر لأن الصلاة الثانية مقدمة على وقتها كالزكاة تعجل قبل الحول فإذا زال العذر وأدرك وقتها فليعد كما لو حال الحول وقد خرج الأخذ عن الشرط المعتبر لا يعد بما عجل . والثاني وهو الأصح لا تؤثر لأن رخصة الجمع قد تمت فأشبهه بالوقصر ثم طرأت الإقامة لا يلزم الإتمام .

الشرط الخامس من شروط جمع التقديم : ظن صحة الأولى ولو مع لزوم الإعادة فيجمع فاقد الطهورين والمتيمم بمحل يغلب فيه وجود الماء على المعتمد ، كما قاله الرملي لأن

صلاتها صحيحة مسقطة للطلب ووجود القضاء في حقها
بأمر جديد ولا تجمع المتحيرة جمع تقديم لانتفاء ظن صحة
الأولى إذ يحتمل أنها واقعة في الحيض ، وكذلك من صلى
الجمعة مع كونها لاتغنى عن الظهر فلا يجمع معها العصر
جمع تقديم كما قاله العلامة الباجورى (١٦١) .

هذه هي شروط جمع التقديم ، وزاد بعضهم شرطاً سادساً
وهو بقاء وقت الأولى يقينا إلى تمام الثانية ، فإن خرج في
أثنائها أوشك في خروجه بطل الجمع (١٦٢) .

وهذا الشرط صرح به القليوبى* ونقله الجمل في حاشيته
عن البرماوى وهو مرجوح ، والمعتمد كما أفاده الباجورى*
جواز جمع التقديم وإن لم يدرك من الثانية في وقت الأولى إلا
بعض ركعة . وفي الشبراملى على الرملى ما يفيد الاكتفاء
بإدراك تحرم الثانية في وقت الأولى (١٦٣) .

مسألة

الجمعة كالظهر في جواز جمع التقديم فقط ، فإذا دخل
المسافر قرية في طريقه يوم الجمعة فالأفضل في حقه الظهر ،
فلو صلى الجمعة جاز له أن يجمع العصر معها تقديماً إن

(١٦١) حاشية الباجورى حـ ١/ ٢٠٧ . ودليل المسافر من ٥١ وما ذكره
الشيخ هنا هو الأرجح ، إذ هناك رأى أن كل من تلزمه الإعادة ، فليس لهم
جمع التقديم .

(١٦٢) وزاد بعضهم «العلم بجواز الجمع كالقصر» دليل المسافر من ٥١ .

(*) حاشية قليوبى وعميرة حـ ١/ ٢٦٦ .

(*) حاشية الباجورى حـ ١/ ٢٠٨ .

(١٦٣) وهو منقول عنه في حاشية الباجورى حـ ١/ ٢٠٧ .

كانت الجمعة مغنية عن الظهر ، بأن لم تتعدد أو تعددت بقدر الحاجة ، فإن لم تكن مغنية عنه بأن تعددت لغير حاجة وجهلت السابقة لم يجز تقديم العصر معها للشك في صحتها ، وشرط جمع التقديم ظن صحة الأولى ، وكذا لا يجوز جمع العصر مع الظهر بعدها لاحتمال أن تكون الجمعة صحيحة فيطول الفصل بهذا الظهر ، وأما الجمع تأخيرا في الجمعة فلا يأتى لانه لم يرد فعلها إلا في وقت الظهر الاصلى .

شروط جمع التأخير

وشروط جمع التأخير اثنان :

الشرط الاول : نية تأخير الاولى لأجل الجمع لان التأخير قد يكون معصية كالتأخير لغير الجمع ، وقد يكون مباحا كالتأخير له ، فلا بد من نية تميز بينهما ، فلو نوى التأخير فقط عصى وصارت قضاء ، ولا بد من وجود هذه النية في وقت الاولى فلا تكفى قبله خلافا لاحتمال عن والد الرويانى (١٦٤) بالاكْتفاء بها قبله قياسا على نية الصوم ورد بأن نية الصوم خارجة عن القياس فلا يقاس عليها ، ولا يشترط وجودها في أول الوقت بل يكفى أن ينوى ، والباقي من الوقت مايسعها تامة إن لم يرد قصرها ، أو مقصورة إن أراد قصرها ، وإن لم

(١٦٤) الرويانى هو أحمد بن محمد بن أحمد الرويانى الطبري : فقيه شافعى من أهل رويان (بنواحي طبرستان) له « الجرجانيات » توفي سنة ٤٥٠ هـ . طبقات السبكي ٣٢/٣ والاعلام ٢١٣/١ وهذا القول منقول عنه في حاشية الباجورى حـ ٢٠٧/١ .

يفعله بعد كما في القليوبي^(١٦٥) ، فإن لم ينو التأخير أصلاً أو نواه والباقي من الوقت قدر لايسعها كما ذكر أثم وامتنع الجمع .

وقال ابن حجر وشيخ الإسلام في شرح المنهج : يكفي لجواز الجمع أن ينوي والباقي من الوقت مايسع ركعة فقط لكنه يَأْثَمُ بتأخير النية إلى هذا الوقت ، وإذا جاز الجمع وقعت الأولى في وقت الثانية أداء وهو مرجوح ، والمعتمد ماتقدم^(١٦٦) .

الشرط الثاني : دوام السفر إلى تمام الصلاتين فلو أقام قبله ، ولو في أثناء الثانية صارت الأولى قضاء لأنها تابعة للثانية فاعتبر وجود سبب الجمع في جميع المتبوعة .

وقضية ذلك أنه لو قدم المتبوعة وأقام في أثناء التابعة أنها تكون أداء لوجود العذر في جميع المتبوعة ، وهو قياس مأمور في جمع التقديم ، واعتمده السبكي^(١٦٧) ، وخالفه كثيرون وأجروا الكلام على إطلاقه وقالوا : وإنما اكتفى في جمع التقديم بدوام السفر إلى عقد الثانية ولم يكتف به في جمع التأخير بل شرط دوامه إلى تمامهما ، لأن وقت الظهر ليس وقت العصر إلا في السفر ، وقد وجد عند عقد الثانية فيحصل الجمع وأما وقت العصر فقابل للظهر من غير جمع فلا ينصرف الظهر إلى السفر إلا إذا وجد السفر فيها ، وإلا جاز أن

(١٦٥) حاشية قليوبي وعميرة على شرح جلال الدين المحلي على منهاج الطالبين ج١/٢٦٥/٢٦٦ .

(١٦٦) انظر السابق نفسه .

(١٦٧) الإقناع ج١/ ١٧٦ .

تنصرف إليه لوقوع بعضها فيه وأن تنصرف إلى غيره لوقوع بعضها في غيره الذى هو الأصل وهذا هو المعتمد (١٦٨) .

ولا يشترط في جمع التأخير ترتيب ولا موالاة بين الصلاتين ولا نية جمع في الصلاة الأولى على الصحيح لأن الوقت هنا للثانية ، والأولى هي التابعة فلم يحتج لشيء من تلك الثلاثة ، لأنها إنما اعتبرت ثم لتحقق التبعية لعدم صلاحية الوقت للثانية نعم تندب هذه الثلاثة هنا .

والثانى : يجب ذلك كما في جمع التقديم ، وفرق الأول بما تقدم من التعليل (١٦٩) .

وعلى القول بوجوب الثلاثة لو أخل بواحد منها صارت الأولى قضاء لا يصح قصرها بناء على القول بامتناع قصر الفائتة مطلقا فتجب إعادتها تامة إن قصرها لتبين بطلانها على هذا القول .

الكلام على الجمع بالمطر

يجوز الجمع لمطر بين الظهر والعصر ، والمغرب والعشاء تقديما للمقيم وكذا المسافر ، والجمعة كالظهر إن أغنت عنه فيجوز جمع العصر معها كما في السفر ، خلافا للرويانى حيث منعه كما في الرمل . ولا يشترط أن يكون المطر قويا بل يكفى ولو ضعيفا بحيث يبيل أعلى الثوب أو أسفل النعل والمطر الشفان «بفتح الشين وتشديد الفاء» وهى ريح «باردة فيها

(١٦٨) انظر دليل المسافر ص ٥٢ .

(١٦٩) انظر السابق نفسه .

مطر تخفيف^(١٧٠) ، والتلج والبرد إن ذابا حال نزولهما أو كانت قطعهما كبارا بحيث يخشى منها ، واشترط القاضي حسين والمتولى أن يكون المطر وابلا بحيث يبل الثوب من الأعلى والنعل من الأسفل ويحصل به الوحد في الطريق^(١٧١) .

والدليل على جواز ذلك ما في الصحيحين عن ابن عباس رضى الله عنهما «صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة الظهر والعصر جميعا ، والمغرب والعشاء جميعا» زاد مسلم «من غير خوف ولا سفر»^(١٧٢) .

وروى يحيى بن واضح عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم - جمع في المدينة بين الظهر والعصر في المطر»^(١٧٣) .

وروى الأثرم^(١٧٤) في سننه عن أبي سلمة بن عبد الرحمن أنه قال من السنة إذا كان يوم مطير أن يجمع بين المغرب والعشاء^(١٧٥) .

(١٧٠) المصباح المنير (شفف) حـ ٤٨٥/١ ط الأميرية .

(١٧١) المجموع حـ ٢٢٣/٤ و ٢٢٥ .

(١٧٢) البخارى أبواب التقصير حـ ٥٧/٢ ومسلم كتاب صلاة المسافرين حـ ٤٨٩/١ ، ٤٩١ .

(١٧٣) السنن الكبرى للبيهقى حـ ١٦٨/٣ ، ١٦٩ .

(١٧٤) هو أحمد بن محمد بن هانى الطائى أبو بكر الأثرم من حفاظ الحديث وأحد أصحاب الإمام أحمد بن حنبل له كتب ، توفي سنة ٢٦١ هـ . طبقات الحنابلة ١/٦٦ - ٧٤ وتاريخ بغداد ٥/١١٠ .

(١٧٥) انظر السنن الكبرى حـ ١٦٨/٣ ، ١٦٩ .

وفي البخارى بإسناده أن النبى - صلى الله عليه وسلم - جمع بين المغرب والعشاء في ليلة مطيرة (١٧٦) .

وبهذه الأحاديث يتبين أن الجمع الوارد في حديث ابن عباس كان بسبب المطر ، ولذلك قال مالك بعد روايته «أرى ذلك في المطر» (١٧٧) . ومثل ذلك قال الشافعى رضى الله عنه (١٧٨) .

ولا يجوز جمع التأخير بسبب المطر وهو القول الجديد ، لأن استدامة المطر لا اختيار للجامع فيها ، فقد ينقطع فيؤدى ذلك إلى إخراج الصلاة عن وقتها بغير عذر بخلاف السفر والقديم جوازه ، وعليه قال العراقيون : يصلى الظهر مع العصر والمغرب مع العشاء سواء أكان المطر متصلا أم لم يكن (١٧٩) .

ونذكر في التهذيب أنه لو انقطع المطر قبل دخول وقت الثانية لم يجز الجمع وصلى الأولى في آخر وقتها ، كالمسافر إذا أخر بنية الجمع ، ثم أقام قبل دخول وقت الثانية .

(١٧٦) البخارى كتاب الصلاة حـ ١٤٣/ ١٤٤ .

وانظر تعليق ابن حجر على هذا الحديث في فتح الباري حـ ٢/ ٣٠ سنة ١٩٨٦ ط الريان .

ونص الحديث عن ابن عباس أن النبى - صلى الله عليه وسلم - صلى بالمدينة سبعاً وثمانياً الظهر والعصر والمغرب والعشاء فقال أيوب لعله في ليلة مطيرة ؟ قال : عسى .

(١٧٧) هكذا في مختصر المزنى بهامش الأم حـ ١٢٩/ ١٢٩ ومعنى أرى : أظن . وكذا في الموطأ حـ ١٦١/ ١٦١ :

(١٧٨) السابق مختصر المزنى حـ ١٢٩/ ١٢٩ .

(١٧٩) انظر المجموع حـ ٢٣٤/ ٤ .

فإن جمع بالمطر تقديمًا اشترطت الشروط السابقة في جمع المسافرين لكن بإبدال دوام السفر بوجود المطر عند التحريم بالأولى وعند السلام منها ، وعند التحريم بالثانية ، وبين سلام الأولى والتحريم بالثانية يقينا وإن انقطع في أثناء الأولى وبعد التحريم بالثانية^(١٨٠) .

وفي قول ذكره في النهاية عن المعظم^(١٨١) أن وجود المطر عند السلام من الأولى ليس بشرط ، والراجع الأول ليتحقق اتصال الأولى بأول الثانية مقرونا بالعدر .

وحكى ابن كج^(١٨٢) وجهًا عن بعض الأصحاب أنه لو اففتح الصلاة ولا مطر ثم أمطرت السماء في أثناء صلاته الأولى يجوز الجمع على القولين في أنه إذا نوى الجمع في أثناء صلاته الأولى ، هل يجوز الجمع أو لا ؟ واختار ابن الصباغ هذه الطريقة^(١٨٣) .

ثم هذه الرخصة إنما تثبت في حق من يصلي جماعة في مسجد يقصده من بعد ويتأذى بالمطر في طريقه ، أما لو صلى في بيته منفردًا أو جماعة أو كان يمشى إلى المسجد في كن أو كان المسجد في باب داره أو صلى النساء في بيوتهن أو الرجال في المسجد البعيد فرادى ، فهل يجوز الجمع ؟

فيه قولان أحدهما يجوز لأن النبي - صلى الله عليه وسلم - كان يجمع في بيوت أزواجه ، وكانت بيوت أزواجه

(١٨٠) المجموع ٢٣٦/٤ .

(١٨١) المراد «معظم الأصحاب» . انظر السابق نفسه .

(١٨٢) السابق نفسه .

(١٨٣) السابق نفسه .

بجنب المسجد . واظهرهما لايحوز لأن الجمع جوز للمشقة في
تحصيل الجماعة . وهذا المعنى مفقود ههنا ، وبيوت أزواجه
- صلى الله عليه وسلم - كانت مختلفة منها ما هو بجنب
المسجد ، ومنها ما هو بخلافه ، فلعلة حين جمع لم يكن في
البيت الملاصق على أن للإمام أن يجمع بهم وإن كان مقيما
بالمسجد (١٨٤) .

(فرع) لو اتفق لشخص وجود المطر وهو بالمسجد جاز له
أن يجمع وإلا لاحتاج إلى صلاة الثانية في جماعة وفيه مشقة
في رجوعه إلى بيته ثم عوده أو في إقامته في المسجد ومنه يعلم
كما في الباجوري (١٨٥) أنه لا يشترط وجود المطر في مجيئه من
بيته إلى المسجد بل يكفي ما لو اتفق وجوده وهو بالمسجد .

الجمع بالمرض والوحد ونحوهما

المشهور من مذهب الشافعي رضي الله عنه أنه لا يجوز
الجمع بالمرض ولا الوحد ولا الخوف ونحو ذلك كالريخ
والظلمة وحكى في المجموع عن جماعة من الشافعية جواز
بالمذكورات (١٨٦) . وادعى إمام الحرمين الإجماع على امتناعه
بالمرض وكذا ادعى الإجماع على ذلك الترمذي ، ودعوى
الإجماع منهما ممنوعة (*) .

قاسم ص ٩٢ ط الأزهرية سنة

١ . الإقناع ١٧٧/١ .

٢ . مسلم انظر حـ ٢١٨/٥ وانظر

٣ . ٣٥٧/١ .

فقد ذهب جماعة من الشافعية وغيرهم إلى جواز الجمع بالمرض منهم القاضي حسين والمتولى والرويانى والخطابى والإمام أحمد^(١٨٧) استدلالا بما روى ابن عباس قال : جمع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من غير خوف ولا مطر^(١٨٨) وفى رواية « من غير خوف ولا سفر »^(١٨٩) وبمجموع الروايتين يتبين أنه جمع لغير واحد من الثلاثة الخوف والمطر والسفر . قالوا وأجمع العلماء أنه لايجوز الجمع لغير عذر فوجب أن يكون الجمع هنا للمرض إذ لا عذر غيره وراء الثلاثة .

قال النووي : القول بجواز الجمع بالمرض ظاهر مختار^(١٩٠) فقد ثبت في صحيح مسلم أن النبى - صلى الله عليه وسلم - « جمع بالمدينة من غير خوف ولا مطر »^(١٩١) قال الإسناثى : وما اختاره النووي نص عليه الشافعى في مختصر المزنى^(١٩٢) ، ويؤيده المعنى أيضا فإن المرض يجوز الفطر كالسفر فالجمع أولى .

(١٨٧) المجموع حـ ٢٣٧/٤ .

(١٨٨) سنن الترمذى حـ ٣٥٥/١ (باب ما جاء في الجمع بين الصلاتين في الحضر) . وكذا بمعناه في مسند أحمد حـ ٢٢٣/١ .

(١٨٩) الموطأ حـ ١٦١/١ قال الشيخ شاكر « ومالك سمع الثانية ولم يسمع الأولى فتأول الحديث على عذر المطر » .

(١٩٠) وقواه جدا . كما في المحم ٤ حـ ٢٣٧/٤ ، واختاره في الروضة كما في الإقناع حـ ١٧٧/١ .

(١٩١) صحيح مسلم كتاب صلاة المسافرين حـ

(١٩٢) انظر مختصر المزنى بهامش الأم حـ ١١٨/١ .

وعلى القول بجواز الجمع بالمرض يسن للمريض أن يراعى الأرفق بنفسه فمن يحم أو يزداد مرضه في وقت الثانية ، قدمها لشروط جمع التقديم أو في وقت الأولى آخرها بشروط جمع التأخير ، وينزل المرض منزلة السفر في الحالين . ويستفاد مما ذكر أنه إذا أراد أن يقدم اشترط الترتيب والموالة وظن صحة الأولى ونية الجمع فيها ، ودوام المرض إلى عقد الثانية . وإذا أراد أن يؤخر اشترط نية التأخير في وقت الأولى ودوام المرض إلى تمام الصلاتين .

واختلفوا في المرض المبيح لذلك فقال جماعة هو ما يشق معه فعل كل فرض في وقته كمشقة المشي في المطر ، وقال آخرون لا بد من حصول مشقة ظاهرة زيادة على ذلك ، بحيث تبيح الجلوس في الغرض .

ونذهب جماعة من العلماء إلى جواز الجمع في الحضر للحاجة لمن لا يتخذ خلقا وعادة ، وبه قال أبو إسحق المروزي ونقله عن القفال وحكاه الخطابي عن جماعة من أصحاب الحديث واختاره ابن المنذر^(١٩٣) وبه قال أشهب من أصحاب مالك^(١٩٤) وهو قول ابن سيرين^(١٩٥) ويشهد له قول ابن عباس «أراد أن لا يخرج أمته» حين ذكر أن رسول الله

(١٩٣) المجموع حـ ٢٣٧/٤ .

(١٩٤) هو أشهب بن عبد العزيز بن داود القيسي العامري الجعدي فقيه مصر في عصره . من أصحاب الإمام مالك . قال الشافعي : « ما خرجت مصر أفقه من أشهب لولا طيش فيه » ، توفي سنة ٢٠٤ هـ . تهذيب التهذيب ١/٣٥٩ والأعلام ١/٣٣٣ .

(١٩٥) المجموع حـ ٢٣٨/٤ .

- صلى الله عليه وسلم - جمع بالمدينة بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء من غير خوف ولا مطرف قال سعيد بن جبير : لم فعل ذلك ؟ فقال لئلا يخرج أمته ، (١٩٦) فلم يعمله بمرض ولا غيره .

وهذا آخر ما تيسر لي كتابته في هذا الموضوع ، والحمد لله أولا وأخرا . وصلى الله على سيدنا محمد النبي الأمي وعلى آله وصحبه وسلم .

(١٩٦) سنن الترمذي (باب ما جاء في الجمع بين الصلاتين في الحضر) حـ ١ / ٣٥٤ ، ٣٥٥ بتحقيق الشيخ أحمد شاكر ط الحلي . ومسنده أحمد حـ ٢٢٣ / ١ .

أهم المراجع

- (١) المجموع للنووى .
- (٢) الحاوى للماوردى .
- (٣) شرح الوجيز للرافعى .
- (٤) شرح الرملى على المنهاج .

AL AZHAR

Bibliotheca Alexandrina



0393223



مطابع دار الكتب